

القرائون والربانون

تأليف

مراد فرج - بمصر

Caraites et Rabbanites

Par

Morad Bey Farag - Le Caire



Scanned by Elie Lichaa

Distributed by the Historical Society of Jews From Egypt © 2017

القراؤون في الربابون

تأليف

مراد فرج - بمصر



Caraites et Rabbanites

par

MORAD BEY FARAG — Caire

Scanned by Elie Lichaa

Distributed by the Historical Society of Jews From Egypt © 2017



Scanned by Elie Lichaa
Distributed by the Historical Society of Jews From Egypt © 2017

اهداء الكتاب

وحيدنا العزيز توفيق مراد المحامي بمصر

هذا تحدياً بفضل الله سادس مؤلف أهديك فاقبله والسلام

والدكم

ساد

الكتاب الخامس

وجه	وجه
١٣٦ سوغ الاطلاق	١١٢ المقرون بين الترابين والربانين
١٣٣ ونبغة الاطلاق	١١٣ استحلال الشهور
١٢١ التفريق التمريض	١١٤ منع الجهر في عيد النكاح
١٣٥ التطهير	١١٤ بين كفروين
١٣١ الزواج	١١٥ حرمة الامه بالعدل في البيت
١٣٧ وقت المرأة في العملاء	١١٥ البين بالبين
١٣٨ تصرف المرأة	١١٦ العارية بالربح بالبا
١٣٨ الارصاد للتمريض	١١٦ اللحم واللين
١٣٩ نوعية اليهود	١١٧ الخائض
١٤٠ الزدة والزوجية	١١٨ ظلم
١٤٠ الزدة والخبرات	١١٣ النساء
١٤١ حجر التبل	١٢٣ ذبح الحيوان وتماجه
١٤١ اذابة المرأة من الاسم	١٢٤ التثنية والتفريق
١٤٣ البشارة في البيت	١٥٤ عيد رأس السنة
١٤٢ المرأة	١٢٦ عيد المظلة
١٤٣ الختان	١٢٧ وراثة الرجل امرأته
١٤٥ عيد التور	١٢٨ الضلوع
١٤٦ النيف	١٣٠ طاعة آوى الامر
١٤٦ الاعمال	١٣١ المسية
١٤٧ فرض التمسك	

وجه	وجه
٣٣ عدة فرق تلاشت	٣١ سفنة الكتاب
٣٤ الكلدون	٧ لغة زنجية
٣٥ الكلدون والاندلس	
	الكتاب الاول
	١٠ الجوزون
	١١ الاسرائيليين
	١١ اليهود
	١٢ الموسويون
	الكتاب الثاني
	١٣ البشارة
	٢٨ الكاينون
	٢٠ الصدوقون
	٢٢ الفيلسوفون
	٢٣ الفيلسوفون
	٢٣ المسيح
	٢٣ الاسبغ
	٢٨ الكتاب
	٢٩ التمريضون
	٣١ الربانون
٤٢ الفرائد	
٥٠ ذو الامومة، اصحاب الدعوة	
٥١ الصابون، الصافية	
٥٢ المائدة، المائدة الاسمية	
٥٣ ايجاب، عدم اعلان المقراتين بالتمرد	
٥٦ التمراؤن على لسان بردخاي نيلان	
٦١ التمراؤن على لسان الربانين	
٩٠ عطاء الترابين	
٩٦ وثائق الترابين	
١١٠ طرفة المملوك القرفية	

بسم من لاله الاهو

سبانه بنير ولا بنير ويوزر ولا بتار لا متينة الامسينت
 ولذودنه الا تدوته له الملك لا يملكه أحد واذا استودعه قالي أحد
 فصحان المحلي لفسدو وسجان من لا يملك له بنور أو حد خالوق
 الاشباح وتبض الأرواح غلام الثوب ومطلع على . افي المنكوب
 ترة للضفاء ويكن الاثين وكفاية البوعاه واءرة المستين
 ويدقن الملوم انه اليهود ينصحون الى فرنين متهمة بتل لها
 الرباين أو اليباينون أو اليرين وهم جمهور اليهود والفرقة الاخرى
 يقال لها التراون ومن المعلوم أيضا انه لا بد من وجود خلاف بينهما
 والاما كذا الاقسام ولكنه قل من عرف بهذا الخلاف معرفة
 عليه . اهو وما هي وجوهه وأسبابه وتأريخه ولماذا سموا أولئك
 رباين وهؤلاء فرانين وما معنى كلنا للتسمين وسببها قل من عرف
 بذلك حتى من اليهود أنفسهم ولا جها الفرانين لانهم أقل من الرباين
 فلانهم يرفون . هم يكتنون أنزل طيباً يمدونهم فهم انه يوجد بعض
 وثقات عريفة تكلموا على ذلك ولكنه كلام متضبط على كل حال
 وليس فيه تعصب كاذب أو يان واقب بل انها خالية رأساً من يان
 الترون . اهي بين الفرانين ودوسى غير قليل أو نكته بل هو كثير

١٦٦ طنهم في فزواج

١٦٨ طنهم في الطلاق

الباب الثامن

١٧١ اللغة العبرية ومقابلها بالعربية

١٨٠ شرح جملة أسماء عبرية شريفة

الباب التاسع

١٨٤ وقالت اليهود عزيز ابن الله

١٨٦ مقبلة الدم

١٨٦ سبب خراب بيت المقدس

أولاً وثانياً

١٤٨ القصة

١٤٩ المسجد

١٤٩ الصلاة

١٤٩ الاغنية

الباب العاشر

١٥٠ اليهود

١٥٤ كيف يكون اليهود

١٥٥ نفي الذهب

١٥٦ الثرى

١٥٧ الترتو

الباب السابع

١٦٦ طعن الرباين في زواج

وطلاق الفرانين واليه عليهم



وعلى جانب من الأدعية والوثائق المفقودة منهم غرباء عن اللغة العبرية وهي لا بد أنها في معرفة تلك القرون واحداً فواحداً أهميلاً بالبروز إلى المازقات العبرية والمؤلف منها على ذلك كما أن المؤلفات العبرية فيها على الفضة بالظن إلى كثرة الجلبان بها ولا سيما في الوثائق إذ لهم أيضاً بسبب فاتهم لم يقترن بعضهم العلم بها إذ عاود بيننا ذواتهم الربانيين على أن البحث في معرفة الفرق بين الفرقتين لا يتوقف عليها لا يمكنني له أخذ البسيط من علم اللسان بل لا بد له من معرفة تفرقة الأصول والآصول القوية فضلاً عن التمكن من اللغة ذاتها حتى يمكن بذلك الرجوع إلى تلك المؤلفات لمن يفقهها من غير التواعد والأصول علاوة على أنهم ربما ما كان القضاة أو الذين ادخلوا ان يشعروا إليها بمنزلة أي أهميتها بتعدد كلماتها وبمختلفها فيها بعض الأحرف حسباً أصلها وعلاوة على ذلك الأمر كما مر على كلمات الدواعي والآصول على اعتمادها كثيراً بغيرها حتى في غير الكتب العبرية وهو أمر يتعد في نظري ولا سيما إذا انزع ذلك اللغة فهم بل الكلام والكلام به في بالأحرف أي التكلفة بالضرورة لا المختزلة فإنها امتدت تحت الله ووضعت هذا الكتاب فدية لهم ولم أنته به على يان من المرائين والربانين ولم يستأوا ذلك في القرنين عدهما ولو أن هذا هو المهم بل أني أجت على أمانة كثيرة غير ذلك مثل الكلام على الانقلاب الأمانة الشهيرة كبرية، وإسرائيل في وجودي وعلى السابرة من هم وما هو لغاهم وتأديتهم والفرق بينهم وبين غيرهم ثم على الفرق اليباندة كالمصدقين واليهودين والاسيهم لأبيرون واليهودين

والسبب فيهم وغيرهم وعلى اللغة العبرية وغالبها بالعربية وعلى كثير من الأسماء العبرية للشبهة ما مضاه وأصلها وعلى اللغويين واليهود ما لمي ولبن هي وما هو اعتقاد اليهود فيها من تراين رومانين وعلى التبريد والانتقال من المذهب إلى الآخرين للفرقتين وعلى ما يمكن به الربانين في زواج وطلاق الترافين ولورد عليهم في ذلك إلى آخر ما يراه القاري، مما هو مستوعب في الفهرس مما لا تحصر فديته على اليهود ويوسف بل استدلم إلى غيرهم ناهي، على والصلة به قرينة لازمة فة الأعداد، فلكذلك بالجلد من الكلام على غير ذلك مما دعت إليه المناسبة في بعض المواضع مثل التلسخ أو تصص الأرواح ومثل بعض الترق الإسلامية كالتطايقة والوكيمة والواذع والعبارة وأخيرة والمتمزلة وأهل السنة

وأي لا زجور من الأخوان الربانيين ولا سيما إن تكلموا الأدباء العلماء القراء، الأحرار وكثير ما هم أن يحسروا اللحن في فيما أوردته من الفرق بينهم وبين إخوانهم الترافين فاتها حديفة صفة مسطورة في الأزواج منده ولاه وهو لا وهي علة الإلهافي وهو شبي، محروس غير منكور على أني في إراحي أياها لم تُقدّم للمأخوذ، في كتاب التالفة، ولا فرودني وإياهم على عجة ودخق وما هو بأول كتاب وضعه، هو حلقه من سلة بفضل الله وقوته كذلك أرى جو عن بره أن يذهب من الترافين أن ما أوردته من البحث في الانتقال من المذهب إلى الآخر والفرقة هو ما كتبه من الربانين إلى الترافين إنما هو لخص البيان المبني ليرف القراء قبل نجره إذ كان منه ومنه بكل ذلك أو

- ٥ - أورش صدقيم - أي ملحق الصلحاء لصلحاء سمعاه - حتى وهو خط يد منذ ١٦٠ سنة في تاريخ الفرائين
- ٦ - لبوتز مئخوت - أي لبوتز الملائكة لوضعه برمخاني بن نيسان الاول ولد ما بين آخر القرن السابع عشر وأول الثامن عشر طبعه سنة ١٨٦٥ بالمنا - وهو في تاريخ الفرائين ويان جلة فروق، بينهم وبين الربانين اجابة كلال الثاني عشر - فث للورد ابن قاطين في لوسكا يولوفيا
- ٧ - ساه ومرياه - أي تجربة وخصله فراضه ابراهيم - ونيل فركهض ولد في سنة ١٧٨٦ وفوف في سنة ١٨٧٤ طبعه سنة ١٨٧١ وهو امرائس على الربانين

كتب عبرية للربانين

- ١ - لفلود اعني المشنا
- ٢ - لملو على قسنويوت - أي للصلوات القديمة لوضعه بنسكو سمعاه ولد في سنة ١٨٠٦ وفوف في سنة ١٨٦٤ طبعه سنة ١٨٦٠ وهو بحث في تاريخ الفرائين
- ٣ - دبري ميسم - أي اخبار الايام طبعه سنة ١٨٦٠ بفيلاديه وتاريخ علم
- ٤ - اللهم طبعه سنة ١٨٦١ بفيلاديه وهو آخرها كبر تفسير التوراة
- ٥ - أوصاوير ائيل - أي كثره ارائيل طبعه سنة ١٨٠٧ في فيرورلك وغيرهموس على تاريخي قصى

بهم لفلاديه من كونه من منظمات الكتيبة ولا غيبه ان من خط
 منهم من الخطوط وتعرف من عرق
 وكذا المنطوق في على هذا الى مراجعة كثيرة من الصلحاء
 غير التوراة من عبرية وعربية بعضها للربانين وبعضها للربانين وبعضها
 لتبرهم لاتبست منها ما كتبت بقدر ما لم من كل منها والتدركت
 على بعضها ما استدركت وقد اشرفت الى مواضع ذلك منه ليكون
 المطلع على بيته وقد ولة الرجوع اليها اذا لزم وها هي تلك الصلوات
 نافي على يانها وعلى اسماها عبرية وعربية
 ككتب عبرية للربانين

١ - انكول هكوفر - أي قطف النهائية وهي يود الحناء
 لوضعه العلامة يودا هيدسي مند البامائة والسبعين علما طبعه سنة
 ١٨٣٦ باياوربا وهو تفسير وقته
 ٢ - جان ميدن - أي جنة عدن لوضعه يودا هيدسي
 سن ١٣١٣ وفوف في سنة ١٣٦٥ طبعه سنة ١٨٦٤ باياوربا
 ٣ - كوفور زاب - أي تاج التبرية لوضعه يودا هيدسي
 طبعه سنة ١٨٦٦ باياوربا وهو تفسير الاستغفار الجنية
 ٤ - ما ادريت اليلاه - أي صلوات المنصر لوضعه يودا هيدسي
 مع ابلعاجيل الخالص لوضعه طبعه سنة ١٨٧٤ باوردهط وهو الذي
 يربط بين البصير بولمته في سنة ١٨٦٤ بالمدن وسهله شاز المنصر

٦ - شعري منبسط - أي أبواب الاحكام لصاحب العلامة حلي
 طبعة سنة ١٩١٧ بمصر وهو عربي وكفح عبارته العربية للفنير
 ٧ - هدوروت - أي أحوال الأيام طبعة سنة ١٨٨٩

كتب عربية لنبي اليهود

- ١ - مبيع الاهني للرفندي الجزء الحادي عشر
 - ٢ - انال والتعل للشرطاني الجزء الاول
 - ٣ - القرزي الجزء الثاني الطبعة الاميرية
 - ٤ - اقارنات والقبالات لحضرة العادل محمد حافظ ملكومضان
 طبعة سنة ١٩٠٤ وكتباً اخرى بالجملة
- وقد نسفت بعد للخدمة التاريخية الى نسخة انعام الاول
 من الازاد العامة المشهورة كعربي واسرائيلي ويهودي وهوسوي
 والشاذ في الفرق الاسرائيلية اوسم واليهود والثالث في المشنا
 والتلمود والجرا والربع في الترائين وفي أ- باب علم امامهم بالتورودوني
 طاهم ومحتاجهم والخاص في الفرق ينتهون بالرباين والسلمس في
 اليهود والاضال من المذهب الالآخر والسابع في طعن الرباين في
 زواج وملاقي الترائين والرد عليهم والثامن في الفتنة العبرية وما قبلها بالبرية
 وفي شرح جملة احوال ت- برة والتاسع في جملة احوالها علامة
 بالكتاب

وعسى ان يرجع الى الفرنسية بعض حضرات اليهودي على
 الطائفين منه غير أهل البرية واجيباً في الخطاب من المخطوطات

الادباء الكرام ان يكون تبهم الى ما قد يجدونه من الخطأ بما هو
 أليق بهم من الحسن والله ولي السداد
 مراد

لمعة تاريخية

لا شك اذا الله سبحانه وتعالى انتم على جي ابراهيم وم ذرية
 ابراهيم واحق وبنتوب وفضلهم على العالمين لست ذم ما كانوا فيه
 من ابلاء من فرعون وقومه وأندلم من ذلك يسكنهم في الارض
 وتخلصهم من الابدوية وأهكأعداء هوأورد من أراضهم وديارهم وأموالهم
 وظال عليهم التهام وهذا من التور وانزل عليهم المن والسرى وقصر لهم
 الصخر عيوناً وجعل لهم الماء الصاب غذياً وضرب لهم طرقاً في البحر
 يساً رؤسهم لا قسنت ونياهم لا تلى وجطام أفياء وسلوكاً فوخ
 وابوليم واسحق وبنو يوحىف وموسى ومرون وشاول وشموئيل
 ودو اذون ودادود وسليمان وأيوب والخضر واليسع وغيرهم عليهم السلام
 وانزل عليهم التورح الحادي للبين شرح تبه ووسورة موسى الكليم
 شرح من شلته عزة هول
 شرح من قال لا لله سوى افة
 شرح من يس الللال وكانك
 شرح من حل بالطلاق ككتاب
 شرح من جاء بالامانة والعد
 شرح من حل النسخة لعدو
 شرح من جاءهم بأولاً بمنزل
 شرح من كان قبله الأمر يجعل
 شرح من فوضى من اقتراينوه أو اسكل
 شرح من سكتت الماضلة تهم على
 شرح من نذراً من كل نفس مكتمل
 شرح من ردا اليه ومضيل

نروع من لم تكن كصوف جلا جنة الخلاه او جنتهم نعضل
 مكرم اللولين الفات من بح دوسى الجلا بالبر يسيل
 شرع موسى الكلام بكر لانيه ن صني الاله اول مرتبه لى
 ولا ثاك انهم اول من فتحوا الجبلان ونشروا المبران وفضوا
 الميزان ودرعوا الاقيال واقتوا الجبارة الاضلال واول من فسطوا
 بلا الله الاله وحده وم فوه وانعموه وعبدوه لرضوا السبوف
 وعاندها النخوف وكانوا انكر وادوا بالاروب وفضوا اثم باحهم
 وبنوا ارواحهم في سبيل الله مجلدين ووحدايه ورويته منادين
 افضل لهم الملك والسطان نحو للشرة قروز من الزمان وقد امتدالى
 الجبارتم الى اطراف اليمن ثم الى اطراف المروه لزو اذالوا في حرب
 وقراع وصاروب وصرابع حتى قل عدهم وكلات عددهم لا يرون القتل
 مية ولا يحسبون غيره مية كما كل السوال
 وانا لعم لا نرى القل سية اذا ما راته عامر وحلول
 قريب حب الموت آباءا لنا ونسكرمه آياله مظلون
 وما مات مناسبه حقا ولا ظن ويا حبت كان خليل
 قيل على خد الميوزة قورنا وليست على غير السيون نجيل
 طرنا الى خير الطيور وهذا لوفت الى خير البطوز نزل
 وايهنا مشهورة في همدونا لها غرز معلومة وحلول
 واسبق لنا في كل شريك ومنزوب بها من قراع الدارين فالول
 سودة ان لا تمل فصلها فتسد حتى يتسبح قيل
 سلى ان جهل الناس هلا عنهم قليس سيرة فام توبه

وأول من فتحوا في ضروب الاغاني وأهدعوا في الميلا والناوي
 وأول من عمروا المساجد وشادوا الامايد فوالت عليهم الالوف من
 الاحباب وما زالوا في جادة من الثياب ووردين من الثياب لا بصيم
 حرم ولا اضعاف قدم ولذا فاد عنهم الملك فبجان من لا دوام الاله
 ولا غرب عنهم الا سلطان فبان رب المشرق والمغرب لم فقه كل قصة
 كلمة وف كل حركة يدونى كل عمل جد تاريخها مشهور وان طوبت
 صلته وظلم مشهور تغل عليه صواته

صانف مطوية كلها هلو وخمر ودكر عيد
 فأول من نشطوا للجهاد وأول من جندوا جنود
 وأول من وجدوا دهم وأول من هزوه اليهود
 وأول يرح هدى ترعهم وأول وعده لهم ووعيد
 لجنة عند يتورانهم أجل وجهم فاك التورود
 ونها الملهة من الحلال والترف والميل ورد للورود
 دم من أتي منهم الانبياء الكرام المذاة الحاة الاسود
 ومن الاغاني لهم يقى بشك ودف وناني وعود
 وكم حك كلف منهم وكم لظلمهم كاذم عال مدبذ
 وفلم لم بزل حافضا لرومة مثل نظم العقود
 وفي كل رشح لهم صورة تدل على القتل فقل الرعيذ
 واه رحوا والنوف مضت على دنهم لم بصهم قود
 فني كل شدة لهم بعة انهم الكوج بها والسجود
 فان كان كمالهم فن بعد ان كل صيف حديث

ومن بعد ان طكوا وعطوا
فدلى اسمه مائة الملك لا يزول ولا هو يوماً يسد

الباب الاول

في الالقاب العامة الشهيرة

العبريون

العبريون جمع عبري نسبة الى عبر بالكرم متوسطا ودا الاصل وهو ابر فلع ابر وهو ابر سرور ابر سرور ابر نوح ابر ابراهيم عليه السلام اول من ذكر بالاقبال لانه كان اعظم اولاد سلم واكرمهم جاء في السفر الاول من التوراة بالفصل الرابع عشر مانصه وجاء من نجا واخبر ابراهيم العبري ، فلما كتب هذا الانتساب عليه السلام لقبه مثله ذوبه فهو جمع الاول فقبل لهم العبريون وهو اول نسبة لهم ومن بعدها الاسرائيليون نسبة الى يعقوب عليه السلام وقد سمي اسرائيل كما عرفوا ايضا بذلك باليهود نسبة الى يهودا وروى انه قيل له عبري لانه من عبرة وانه العالم من عبر آخر ومعنى الكلمة هنا من طها كالتى قبلها الساطرة الحاجية وه عبرت جاء في هجيم لساق الرب واليهود جانب الدهر وعبر الواحى هو قبحه شاطه واحيته . والمعنى ان ابراهيم عليه السلام اخبر عن سائر الامم عبرى الله ابيهم في ثدية وم في ناحية و

عرق الاسرائيلي العبرى عرفت لته العبرية وغير ظلمر للنا قبل لها في العربية عبرانية

الاسرائيليون او بنو اسرائيل

اسرائيل فلقها العبرى بـ رايل بالياء لا الالف وهى مركبتين كلين يسر - ايل ويسر من مصدر سره وفتح فضم متور طاً ممدوداً والهاء لا تطلق على غلب ساد فدر مثل سرور عربية يعنى كرم تروء وايل يعنى القاهر وتانى يعنى الملك تلتوتارة ومن اسماء الله المسنى فانه القاهر على كل شى وه فتحت الى العربية باشباع كسر الالف ولتطلق العبرى بوسطه وهو الاسم التانى ليقر يعطيه يهود عليه السلام ولذا قيل لهم اسرائيلون نسبة لاه كما قيل بنو اسرائيل لانهم بنوه واكسب في تسمية يعقوب اسرائيل اذ الله - غير له احد الا لكه لئالينا حيث يعقوب وقاهر بلذ الله ومزا الى حنا وما وعده به من المستعمل العظيم ومنها اسرائيل لانه غالب الملك وقاهر عليه وجاء في القرآنى يعنى القاهر باق ولا باء فانه قدر بفتح الله كالتا

اليهود

اليهود نسبة الى يهودا رابع اولاد يعقوب من ليه عليهم السلام من مصدر يدوه وفتح فضم متور طاً ممدوداً والهاء لا تطلق على الحمد والشكر ونزل له ذلك لانه وهنته حين جاءها حذت وشكرت طلب الآذ دويه وضم الاول وكسر الهاء متور طاً ممدوداً والهاء لا تطلق على الشكر والحمد الا فى بنو اسرائيل يعقوب فدم عليهم يهودا

وجعله حاكماً على لغوته الا احد عشر يوطاً فاستردوهم وبعثوا حاكماً عليهم
 الى ان ملكت قانتة الرجمة من بعده الى اولاده الى ان ارسل الله
 موسى عليه السلام فاجاءه وقومه من فرعون ورسوله عليه السلام بي
 اسرائيل الاثني عشر سبطاً اربع غربي وقدام على جسيم وسط يهودا
 ظم يزل سبطاً على سائر الاباط تم جاءه لوطي بهدم هتجيل بن
 نغز من سبطه على سائر الاباط وصار يهودا مقدسين في انفسك
 داود وهو من سبطه ومن بعده روث الملك ابنه سليمان فكانت
 اقربت الدولة الى ملكين امة اما سبط يهودا وسبط خيلين
 باقدس وكان يهودا لان اكثرهم كل من سبطه والملك
 كفاية هي العيرة الا باط الباقية وقد صارت اربعة شعرون يهودي
 تابلس وكان قال لهم بنو اسرائيل الى ان اقترنت هذه المملكة
 الثانية فصاروا كلهم باقدس تحت طاعة الملوك من بني يهودا الى
 ان قدم تحت فصر وخراب القدس وجعلوا يابل فرؤوا هناك
 بن الامم يعني يهودا وارثه هذا سنة لم يكملها لهما واحد منهم
 يهودي بذلك محبة الى ان يرجع الاسم الى اصله العبري وقيل يهودي
 بدل سبعة وثمانين لهم اليهود وكنتم انا اجمع للمصحح او
 للنسبة المراجعة نذا اليهوديون جمع يهودي نسبة الى يهودا

الموسويون

نسبة الى موسى عليه السلام وهو نبيهم معلمهم وكنتم ذلك
 ذكرناه اسدياً لالمهم من الاعلام

الباب الثاني

فريق ق بني اسئيل امس واليوس

السامرة

السامرة وقال لهم بالعبودية كونهم من من جاء بهم ملك بنفاد
 الى شعرون ليهلوا بها نزلاء على من اجلام منها من اليهود وهي البروفة
 اليوم بالاسم السام وكان قد عمده ان يفر ليس احد خيله رة الى يوم وصبت
 باسمه يفر ليس ثم لب الدهر بل فظا فصولت تابلس . جاء بهم اليها
 ملك يندلس من بلاد الشروز يابل وكوكه وعموا وحماد - نروايم ولان
 مطهم من كونه وفي نوري بالثوروا ذكر شعرون تاريخ القرزي كوشا
 قبل لهم كلهم كونهم على اسم الله لنا هم فكانوا بسوناً قسمهم وسمهم
 أي سامرة على اسم الله شعرون او بني اسرائيل وكانوا يقولون انهم
 من اولاد يوسف عليه السلام وانهم نوا على تسميتهم كونهم
 دخلوا اشرون وهم مشركون بان جازوا ويايديهم لوانهم يهبط
 افة عليهم السباع وكانت تكارت لا تحالو الارض وخلقوا من السكان
 فكانت تنكح بهم فتكثرت فيها وعم احداث في البلاد فكان نبي الخبر الى
 الملك وانما جامعة من السماء لاشراكم مبيد اليهم احدلكهنة من
 كان اجلام من هناك ليرثهم ويهلبهم سواد السيل وانه افادت
 بت واتمرت خير انهم مع ذلك لم يكنوا عن الاكلن بل انماوا لها
 انهم من الانساب - انظر الملوك الثاني الفصل السابع عدد وقال

المعري ان الكهنه علمهم التوراة فصاروا على غير ما يجب وصلوا
بمؤثرها ناقصه اربعة احراف الالف والهاء والياء والين ولا يظنون
شي من هذه الاحرف في قرائتهم التوراة

ولكن يوشياهو هك يهودا عدم الانصابه ويزودهم بالايمان
بالله وحده وتلاهم اطلبوا الله من اجلي ومن ائبل جية بي اسرائيل
وهودا - اقرار اخبار الايام الثاني الفصل الرابع والثلاثين . ويؤخذ من
هنا انه كان يسمون جية لم يزل من اليهود ولها كانت . بن العاصه
فان من اجلوا كانوا سبعة وعشرين الفاً وتسعمائة رجل ويصدقون بكرن
هذا التور اليسر كل مكان البلاد . ويؤخذ من كلام يوشياهو الملك ان
من انكر جية بيت القدس من الامرة اعاقم البض لا يسكن قد
ياه يسفر ارياعا عليه السلام بالفصل الحادي والاويين انه يدي عقل
جدياً فندم وقد من شخب وشلاو وشرون وبأيديهم قدسهم ولبان
قاصدين بيت القدس كما انه لما يقسم ان الجالية قدست من بلبل باذن
كودشي ملك الفرس لهدية البيت الثاني طفقوا الى زرو بابل الملك والى
كبار السائر ان يؤذن يلقبناه معهم بحجة لهم مؤمنون منهم وانهم لم
يهلوا اني لم يقبلوا انير اقد من يوم لغوي . وهم الى شرون - انظر
عزوا الفصل الرابع . ولكن اليهود لم بأشهر بل قد توجهوا منهم
تلك قد يقتوم دروي يوس يوس انهم اذنوا لهم يدخلون بيت القدس
لاصلاة لانه قد يقصد من بنائه . فدا خاب أمل الامرة اسروها في
توسم فصدوا الى جبل جريزيم وفي المعري طوبيريك ولله من
لغة البركة لانه في الرابع جبل البركة بجبل جبل جبل التنة جية

عبر الاردن واتوا لهم به هيكلاً شبيهاً بيت القدس وتسميهم كميرون
من اليهود ومن اسموا من طلاق ناسهم الاجنيبت عبريطيين لقروا
وضى الله عنه ولكيما يبطل لكسرة لهذا الجبل منزلة التي طلق عمرقوا
في التوراة فأتوا ذكره في سفر الخلس بالفصل السابع والستين
بالآية السابعة من قوله . وتذبح ذبايح هلاله وتأكل هناك وتروح
أمام الله الملك . فزادوا جملة . على . جبل جريزيم . كذلك اذنوا
في الاصل لقادي عشر بالآية الثلاثين جمة . تجاه شخب . اني نالهم
ان نخر ذلك من التحريف . وروي يوسفوس على نحو ما ورد بالمعري
ان بناءهم ليكلهم مكان باذن الملك الاسكندر . ثمرة رثيم وكبيرم
سبلاط وقد كان سبلاط . منما تزوج بجمه بقله الى منشا . اخو
لكهنه الاعظم وأمره بحياة عليه السلام ان يطلعا لكونه اجنيبة
كما أمر كل . تزوج قيره باجنيبة فلم يمتل فأخرجه بحياة من زمرة
يهودية فألقاه سبلاط كانه تألم في هيكل جريزيم وتبعه من تبه من
اليهود كما قطعنا

وخطراً لا سكر الامرة اليهودية بعد ذلك وناسهم مع انهم اليهود
عليهم وقد زحف هرقلوس بن شاون الكهنه على بلاد الامرة نزل
دلي مدينة نالوا ودمرها زناً واستولى على بيوتة . وخرب هيكل
جريزيم الى أسسه وكانت مدة محاربه ما نحو سنة

وفي أيام كفتوس التوا على اليهود وهم بيت المقدس في يد النصح
عظم المرقي ليجسوة جا . وأتواهم باخذ النار فوق الجبل علاه مؤرودة
الملاذ كذباً . وفي أيام العيصر الله يوس اخرا بذكر جريزيم . أهدوا جراه

اليهود حين عبورهم بأرضهم لحج بيت الله الكريم في القدس كما لم
 يصنعهم هناك كومانوس لأرشاء للسامرة الياء لتمتدرا الاضهم بالمثل
 فيهم فاستنجدوا بكورناوس فادتم الفصل في اليهود وأدرك من أوكن
 الى القملر وسطابض، عامة اليهود على السامرة و- سلورم ستعجم
 وأحر قوادروكهم - منمرة و- ابكدر دوس قلمر - ثبول وقاسن كل من
 التبريز ليظهر في الامر بمخمة كورناوس فأنصف اليهود ودخل وقد
 السامرة وعزل كورناوس

وبعد خراب العمارة الثانية في أيام فولوس نجح السامرة على
 جبل جديزم لما صدقوه من تكلمين بعضهم كذا أنه يعلم على كبريز
 خياها - وصى عليه السلام تحت الجبل فارتع الملك الأبل فيهم . وفي
 أيام خراب أورشليم تألجوا على الروم زمانا و- الهدا، فكانوا على اليهود
 لا لهم فعد كان الروم يتبرون السامرة واليهود واحداً . وفي أيام حكمة
 حيناً أعني في سنة ١٨٤٤ أثناء عيد تصح التملوي فحسوا فوق الجبل
 وذرروا نابلهم وأوقروا القتل فيهم كذلك فلو في قسرين فنكسل بهم
 الروم فلا وتمم حل اللاح وظلوا ميكلهم صومعة لم ومع ذلك
 ظم يتبروا فأنهم في وقت قيام الحرب بين الروم والقمر، ناهوا الروم
 ونسبوا لهم الهداء بما أفتى، الى فاه مظدم وقتنتت باليهم بعينهم جيني
 منهم الا القدياء الساكنين وقد اضلوا لترك - صندم وشاشة
 سائر الناس ومن هذا الوتم أصبحوا فرقة بعد لا كانوا يذكروني
 من الامم
 وفي سنة ١٦٢٢ مات آخر كملن عظيم نام من ذرية ادون طية

اللام فانتمت كهنتهم الى ثوية مزبول بن لمات ووبرف أجسهم
 بالكلمن اللاوي . وكان الرحلة بنيامين وجد منهم في سنة ١٦٦٣ سنة
 بدمرين والفا بنلسر وملاخنة بارقلوز، وتعرف بسقولة رومة يدشن
 وروى الى الامة - سليم بن مناهم انه في سنة ١٤٨٠ وجد منهم بمصر خمسين
 أسرة ولم يكنية . كذلك روى الرحالة بموريطه وانهم كلهم كانوا
 نجارا وفي سنة من الرزق . ومن سنة ١٥٩٠ أعني منذ خراب البيت
 كما تقدم زعموا انهم تلك نابلهم ونزلت بهم قلعة الى القلة والاثين
 وغنبن وما ذلوا فلون لا - تحراسهم التزوج من قيرم . وورد ان
 تلمنخ مكليرس بك بالوجه ١٢٢ ان نحوهم لا يزيد على الطماننة
 وانهم كلهم ذالمس والتاريخ المذكور مكتوب في سنة ١٤٠٩ أفرتكبة
 وروى العلامة القراء هوذا صاحب النطف اسم صغان السكوشان
 والهدوستان وان أحدهما يقول بضم الهمم والفصل ١٧ الوجه ٤٢
 الصحيفة البيوز الجداول الايمنة كذلك روى بالتبريزي فلا عن
 المسيحية ونزل انهم كانوا أربع فرق لا انهمين

وكان التدرق أولاً بينهم وبين اليهود تزييلهم جبل جديزم منزلة
 بيت القدس وانكلمهم بالرم الآخر لانهم أورا ان يكون صديهم شعوم
 خليفة . وصى عليها للسلام تية وفي القريزي بنسوم . والاصح الاول
 وبتوع خاضع بينهم وبين اليهود الزمان انكلمهم الكلود . ولكنهم
 بعد ذلك أفروا بحرمة بيت المقدس وأمنوا بالبت والنسور والثواب
 والعتاب والجسيم والنجم ولما انهم حرروا من اجن ذلك وغيره في الودانة
 ويؤخذ من مؤلفات علمائهم انهم شاعروا اليهود القرائين

لاستكراهم منظم الكلود وقتما ظلم بعد استخلافهم باه يوم سنوا لهم ما هو
 من الطرق والاحكام تكاليرائين لا يلبسون في صلاتهم ما هو معروف
 عند الربا بنز الكليلين وسجود الكلام عليه ما هو ولا اشترطوا المظاهرة
 الا تنهس في الماء وتهدوا في امر البيت فلا يخرج احد من فيه لغير
 الصلاة ولا يربون نساجم ويمدون الحسنة يوم العيد الاسابيع او
 الاحكام من اليوم الثالث هبتن اسرج عيد الفصح لان اليوم
 التالي للميد ذاته ولا يعرفون عيد الحوكاه وبتيون وثنية الملل دون
 الحساب ويستمر من بنت الاخ وبنت لاخت ولكنهم على خلاف
 اليهود عامة لا يمدون عيد يورم المعروف بعد الفوز او عيد مرتضى
 واستر ويستقلون في ذبيحتهم جبل جرزيم وفي التبريزي في صلواتهم
 ويقضون فيه عيد المظلة تحت الخيام ويمدون يوم ونوفه ودي على
 السلام بجبل سيناء وفي يمجون في جبال جرزيم ويمدون العصح تحت
 ايام لا سبعة كما هو عند الترائين ولا ثمانية كما هو عند الربانيين في
 غير القدس ولا يعمون الناس واذا نسوم لقتلوا - انظر الكنز
 الجزء الخامس، الترجه ٢٩٩ واخبار الايام الفصل للثاني الترجه ١١٢
 والشراقي الجزء الاول الترجه ٩٩ والمقريري، الترجه ٤٧٧

المكايون

وقيل لهم بالميريه مكاييم وهم ليسوا من التمرق الفتيحة ولا المسفة
 ولا الباليمة وانعام بالايجز أسرة من بيت المكثون للطنى وم تانيا
 بن يوحنا، وأولاده اثثة يوحنا وشمعون وهو نا والمخزوب ورماتان

وكلهم ماتوا شهداء جهاداً من بيت الله ونضالاً عن الأمة من الاعداء
 وم يوشع الروم والبور يونه من الاقصى سنة يرد ان يحكم را فيهم وفي
 ملهم ومنهم من دينهم كالتنان وغيره من الفرائض الشرعية وأوجوا
 عليهم ان يملوا لتبر الله فلم يمتنع هذه الأسرة جفن من شدة ما هي
 مفعلة به من الحمية والنيرة وطوا الحصة وعزة النبي فأعدوا الى الامة
 روح الرجاء وحشمو الجيوش وأبوا الهلاك الحسن وتوجهوا الى النصر
 عدة مرات في جملة مملوك واستخرجوا بيت المقدس بعد غصبه وطاردوه
 من ارجاس اعدائهم وأصلحوا شأنهم سنة ١٠٠٠ بالاربرار والتلايم وما
 ذالوا في سجله وأخذ وود في ان غلبوا على امرهم تأن كل أمة يجتليها
 الاضطهاد ويحدث بها المدى من كل جانب

وسموا مكايين لانهم وهم في سعة التلال كانوا يسبحون
 مستمعيين بالله سبحانه ونمالي قولهم من ملك في الآلهة يا القوي كانت
 هذه السمكات متفرقة في اعلامهم شملرا علم فسوا مكايين كتابة
 عن أول حرف من كل كلمة وهي بالميريه م ك ب ي وقيل بعضهم
 انهم سموا بذلك اشارة الى أول حرف من تانيا كوه بن بن جردا
 وقال البعض انهم مقاييرد، بالهانه لا بالكلف اشارة الى الله وم وهو
 بالميريه مقاب لانهم كانوا يستملون القويهم المحدة وافدى عليه اليهود
 شهرة هو الاول وأول ما ذكر في التاريخ ان متانيا قبل وفاته دعا
 ابنه يهودا المكابي وان جميع الأسرة بعد ذلك قيل لهم مكايون
 ولم يرد ذكرهم في التمرزي لانهم كانوا من ايليسوا من التبرق ذات
 الخلاف أو الاستقلال وانما ذكرناهم مع ذلك لانهم من الله يوغني

١٥ والخيام الوجه ١٥ ، هذا وقد جاء ذكر الصدوقين في الإنجيل

البيتوسيون

البيتوسيون وبالعبيرية يتوسيم م والصدوقيون واحد وما قلناه على هؤلاء يقال عليهم وسدوا كذلك على اسم كبيرهم بيتوس كراسمي الصدوقيون على اسم كبيرهم صدوق وبعضهم يذكرونهم سوتنا والبعض لا يذكر اليتوسيين لاختصاص الصدوقين بالشيعة ولم يرد ذكرهم بالمقرزي وكان صدوق وبيتوس تليدين لا يتخونوس وكان من مذهبه الاجتهاد دون التقليد الا على ولنا فيها لم يتقيدا وتبعهما من تبعهما من اليهود حتى كبرت شيعة قبل القرنين ولكنهم ثلاثوا كما ثلاثى الصدوقيون

الصدوقيون

الصدوقيون وبالعبيرية صدقيهم جمع صدق وهو كما في العربية الرجل الصالح النبي وهم ليسوا فرقة من الفرق وانما هم اهل نك وعادة زينة وزهد في الحياة وليس لهم اليوم شغل سرور وانما هم افراد في كل زمان ومكان ، وورد في كتابه وسنة سليمان الطيوس سبوت سنة ١٨٧٦ بالوجه ١٢٥ ذكر الصدقين أو الصديقين بقوله الصديقية وليكنه وهم لهم مع تلك البشارة والحل ان السامرة تسمى بالمعديين ثوبه آخر ولا نقل متلبه بينها فافلا عن لئ التسمية بالصديقية غطا كما هو مثله

المسيديم

المسيديم جمع مسيد ومنه الورد اتماثل الورد الحسن وهم كنة تحلت في حرب الله عز وعلا والصل على طاعته ودرسته بنده المحافظة على الكتاب والقلم الصلاة وابتداء الزكاة وعلى عمر الايام لخلطوا بالاسير وسباني ذكروهم وغاروا في الدين حتى اخرجوه عن موضعتهم لغرائهم ان من عمل في يوم السبت حبة أو عثر بأعد من غير الاجتهاد وذكروهم المقرزي بالوجه ٤٧٨ بالجم المسببة جسديم وهو من سباجان بالوجه ١٧٤ خلد بم بالكله وهو خطأ وعنونهم عدم سيرة العبيرة

الاسيديم

الاسيديم أو الاسيديم فرقة تهاوت بلوغ أعلى درجات التفضيلة والصلاح أحب صفتها بصفة ما ادها اذ ان كثير من سائر اليهود تستبح الشبوات وتندما جريفة كل منها كبح جاح الخس وقع توراة الهوى لا تأملون نظائرا لهم في نفس النساء ، يتنون ابلاد غيرهم وفيه من الضمير وذلية التعليم فيرونهم كنفطة ا كيدهم ويدودهم هذا هم ولهم وهم ادابهم ، يزعمون بالنس لهم يوما جيب واحد من رزق واحد اذا الحق بهم أحد وقفه عليهم كل ما االك ولنا فلا مودر يفهم ولا قدر ، لا يتدهنون واذا اصامهم نبي من الطبيب عرضا فذا اعلمهم الى التطهر منه بالانحسار ، لا يضيغهم كعبرا نظافة ثيابهم وعلم مع ذلك لا يلبسون غير البيضاء ، يخلون من رصم من جنون شوهم العانة وعلى كل فرد مساهمة اجنبة وخدمة بلاهة لذلك لا يختص بهم سلف

معلوم فمكثراً ما كهدوهم البلاد . واذا جاءهم أحد منهم من مكان
 آخر لقي أهلاً ونزل سراً كما هو بين عشرته ورفاقه ما لم
 في كل ما يقضي ولو لم يفرقوا أو لم يروه من قبل ولم في كل يد عاين
 لا كرام الضيفان طامناً وكريماً . في ملائمتهم ونظافتهم أشبه بالبيات
 حاجة الى الزعامة والارشاد . لا يدعون إليهم ثم وتأمل ما لم قبل . لا
 يتألمون وانما يتألمونه كالأولم وعقدوا بانجي وينواهيرون يتفانون
 في حقن الله سبحانه ونال . لا يسح لهم صوت قبل بزوغ الشمس
 حتى يردوا فريضة الصلاة لو كان عن ألبسهم أمام المشرق ذلكا . هم
 يتضرعون لمن فتح حتى اذا فرغوا من الصلاة صرغهم كرام كلالا الى عمل
 ما ينبغي بلا اختطاع حتى الساعة الخلسة فيتجمعون الى مكان سرى
 يجزرون ويتسلون ثم يصلون الى حجرة الطعام فيأخذون مقاعد هدم
 سكوت وكأعمالهم في الجمجمة روتوا والسكى منهم رفيف غير الأذام
 ويلاوا الكاهن على المنبر ثم يأكلون . ولما لاحدم ان يحديه الى
 فيه قبل البركة حتى فذا أنكرا اعدوا الى الصلاة خالين ثياب الطعام
 وينتدون الى أعمالهم حتى الغروب وكما قدوا يشنون وهم للضيفان
 من ذرهم والحل يهد . وسكون واذا فاه أودعهم أذنت . الكحل
 اليه . لا يعرفون الحرف ولا يربطون عن كتابة الشرح
 لا يشكون بأصهم بل يكون أروم الى كبارم ما لم يكن شيئا
 من المروءة والادب . صلح فيعلمون من بادوا بهم الا الهبة للآخر باهلا
 بدلها من اذن . لا يدرب الهم للضيف واذا اغضوا ملكوا أصهم
 يندرون الامانة منهم . يسون طمناً وراء الامانة يصحون . في كل

ما يوقون لا يحفظون ولو صدنا بل انما تصدم اشد من مصبة الحلف
 كذباً فانهم لا يصدقون الا باليمين غير . جدو بالتمه وطلبه ذنب حله
 وما أكثر انصاتهم لهادة ونظم كتب الاولين يفتنون منها ما يندم
 ملته ومعنى . وطالما ضوا بالقصير يجرها ادواء وبلا حصار
 يعرفون خواصها
 . جيون على كل من يصدق . هم ان يحرص على جميع شئهم
 وعوائدهم بدل . هالوا يقبلونه قبل . لا يمتدرونه فيها ولذا ذلك يرفضون
 ليه . ونداء يفضه في حزامه ونوباً أبيض فثنا . ذلك جاح قصه طول السنة
 ربحي لا تول دوجة وغمدوة في الماء الطاهر . ولك مع فكان لا يخالسهم
 في الطعام الا بعد اختيار آخر مدة ستين واذا ذلك في لونه غمماً . وقيل
 ان يخالسهم في الطعام يحلف عينا منطلقه ان يبيد الله غلظله للبريدون
 يسير . بالاسد والحق مع كل انسان وان لا يسير . ان أهد لا من تصه
 ولا يمشورة غيره . وان يمرض عن الماهلين ويماون الابرار وان يكون
 أمين الروح مع الناس ولا سببا أول الأخر فذا الامر يد لغه وهو
 القى يولى . وينظر ان لا يستطه في اسائة انا وليته . وان لا يلبس غيره
 ما يلبه أول الامر في عمده وان لا يتختم ولا ينزين بحلية . ما وان
 يتاق بالحق . ويحت الكذب وقائه وان يكون قوي اللين من كل
 رقة او ظلم . ثمها عن اذ بهار السوء . وان لا يكتم اخراجه شيئا ولا
 يعطي سرهم ولو تحرفت عليه . جياته ثم يحلف ايضا ان لا يطن على
 كنه في شومه
 وانما اهددم غلظاً كبيراً تخجيره وربما كانت الامانة للبروع

بولس ضرورة يمتد لئلا يرفع جنبه الى ظلم الضيق فيعتلج اليه
الاحتجاب حتى تضجحل غواره فيصوت والذاصل بحيث يفتنى للايديمة
يولى. نعم وثاب فكبيراً ما يفتقد عليه برصفتون حه قد كفر
من حيث

احكامهم صارة علة . لا يتون امراً ذا بال الا على يدسة جلا
ولذ فعلتهم وما اشده اعظام مرسو عليه السلام على انكفم فيه كمن يتكلم
في لفتة عز وعلا . صحتك لتسويهم ورائي غلظهم الحظ للرفق من
الاكتر لم يراوا كانوا مرة ولا يسى احد من قبل استنطق السنة
بماشون البصن محضرة بضمهم لا الى جهة اليمين ولا اليسار خلفا تون
على اللبت . اكثر من فريم يثون طلمهم من مساها المجدية ثم لا
يوقون اللولولا يتلون شيئا من سورته . ولا يسلون في عملا . ولذا
خبروا انال الناطع عملا بقرته يواذونه بسد ان ينحروا احترا احتلا
ويستنجون بالما

وهم على لريته اقام حسب ذم . الاتحاق بالانتم فالانتم . وليس
لاحد من القسم الاقتم ان يمس احدا ممن يونه والا تضجبل كائنات
من اجنبيا حالت آجالهم وجواز الاكزون منهم لفة له بالخطب يشهم
تودوا ان يستغوا بالاقام وما اشده عملهم الانوجاع والالام حوما
اغذب الامت الشريف في فظهم يؤثرونه على لطيفة . كانوا في حريت
اليوم ضلال الترة وعنوان الصالحون للبلادكم جرمهم كثرى العادة
والغالب يصيبون على الاممدة واحررتو حاله وتلاهم تحيلا ولم يتودوا
يدة نغزى في ارضه نكروا . اطهرم خير لطلال فتصصروا بالاصبر

لا تاكلوا ولا تسرحوا ولا تكلموا بل هزأوا وسخروا
محضرة مائتهم والسرور يمتد في مرضهم ويخرج بههم لشدة
بهم من وسوخ عقيدته خلود الروح ولن يسر الى القواب الا البدن
وانها افة . كالمجن في السجن انما تحسب علة وانزلت من امرها واذا
نمت ما ينهد ويذهب من السلاسل واليود فخرهم ابعنا نحره نصت
من الرفق ونجتد من صناديق الالهم وما اعظم سرورهم بذلك واداة
انهم لهم ذم على عتيدة لئلا تضى الطينة عجي وتخله حيث لا الملبور
قرباً ولا التلج كثيراً ولا الجفاح خفيفاً وانما هو التسم طبلات تنفر
بالمفوس اما فوس الااسطر في الملقن الحاوية غارة بين الخلفة يظهر
عليهم زيادة اليد لحر تسانا القلوب . خلافة الاكباد واكرم به اعلمك
يذهب به مزينة لك عيجه يدعو الى الطوق القويم يصد على الصدقات
ريامر بالمانات لما لها من الجواب . وعلا للمقات . كما انه يتبع للرحب
قد لوب الخلالين فيصلحوا من اصرم زودوا من عوجهم يوتدوا
من عوايتهم فان للتبكية يورقعت لهم الحياقد رسماً وازدهرت لهم
الديا اذ هارا

وتفرا اقسامهم على الملهمة حنة للضن ورجوا على طائلة الكتاب
وسبر الانبياء عليهم السلام حتى بلغوا جلا الكهانة فلم يروهم شيء
الا صق

وعلى شاكلتهم فرقة اخرى لا تعرفهم الا بالبرواح ذم
يرون انه القزود كما هو الراض استعصر المران وقصفي الى التلاوي

بمخبرون الساء اولاً وبمخبرون هين ثلاث سنوات فاذا آله وامهن العنة
عنه وا علين وعرضون واذا فلن امتعوا عنهم

يعتدون بالهتاء دون الاختيار ولان لا سكون ولا حركة الا
به التبار كالمجربة بمكس الصدوتين فلهم لا يستغنون الا بالاختيار
كالمهترة . خلافاً للقرائين والى باين فهم كاهل السنة وخط بين الامرين
عماد عمائم الالاحة ولا استصباح عندهم ولذا فهم يخدم بعضهم بعضاً
على الواه ويمتارون فم من يلين من الكعبة بينهم خزنة اوزادهم
والاخراج سها . يدوا اكثر من اربعة آلاف رجلاً اتمهم الحيديم
أى الملعاه في اول أمرهم أيام القلادة الثانية ولطهم الاساميون في
القريري فان النسبة متقلبة ولو اختلفت السيرة نوعاً اول لهم
التحقيقون فان سيرتهم اقرب . أخبار الايام الجزء الثاني الوجه ١٧٥

والسكز الجزء الاول الوجه ٢٩٤ والمقريري الوجه ١٧٨

رفى موسنة سليمان بالوجه ١٢٦ الاصفون راجع قبل التاريخ
الحيى بمائى سنة وانهم يغيبون على القياغورسين اذ الى
الكيفيين وان لعل هذا الاصح
وسجلان من لا دوام الاله فام اليوم الا تروذ كرى

الكتاب

الكتاب والبجيه . - وفرم يم يضم . نو . طافكون . فسكر
من صدره سنتره . يفتح فضم متوسطاً بمدوداً بمعنى حسب حد
أسمى اجبر انا كتب جبر قته ابا ن علم كما هو قرياً للنسخه الربيعي

ومع اليسر بمنى للكتاب والبجيه بما ذكر الاول متوسطاً فيه
وق الثاني وم ليسوا من القرية المختصة في الرأي وانما كانوا يتنون
بالقمة واللمته والتليم ونسخ التوراة وحفظ التواتر وكان عددهم وانراً
وهم من أيام عزرا وضوء الله عنه الى وقت علماء المشنا وكانوا مواظبين
القريسين أى الرابطين . السكز الجزء السابع الوجه ١٦٠

ورود ذكرهم في المقريري بوجه ٤٧٨ قال وم بمافظون على
الامادات التي اجمع عليها المشايخ مما ليسوا في التوراة وقدمه ومنسليان
بوجه ١٢٦ اتم قبل لهم التلمهون ن أيضاً

القريسيون

القريسيون وبالعبرية قرويم م قصر الرابطين أخي جهور ليهود
غير القرينين ودم المقريري بالوجه ٤٧٨ جعل القريسين فرقة والرابتين
أخرى والمال لهم م م

وللقسية على لسلك اصحابه امضيان الاول الاعترال أى انهم
كالعزلة لته في التوراة الاسلامية وهو ما جرى عليه المقريري قالوا
انهم اعزوا من الالهيم ولله دوتين ومن سائر الامم بمصافتهم
المحافظة للكبرى على التوراة والتلود ونسبدهم ايام الظهور والاطمنة
اللائل بنوح خاص وان اعزاهم هذا بناء من وقت ختم النبوة أيام
تدب الروم لم فدلوا افسهم رعية في يد الايمان فبضم تنال
وتاتى وم الاحيم وقد اقردوا بافسهم والبض وم الجهور ظلوا على
ما حفظ لم يتنوا بامر الحيلة . هذا هو المنى الاول بحسب خبرهم

كلمة فروشم من فرضه قطع فقام متوجهاً نحونا بمعنى فسره
بميزه فوق. والمعنى الآخر وهو أيضاً بحسب تفسيرهم بكل فقهه: أنهم
قيل لم ذلك لأنهم يولون في التفسير أي التفسير الولد بالمشا والتم فجه
بينه وبين التوراة

ولعل المعنى الاول في غير محله بدليل أنهم لم يكتبوا به في
أول لم يقتضوا عن انما به بنيره فضلاً عما هو ناطق من كلامهم
منا وغيره من ان الاسم اوردوا باسمهم ولهم في نظرنا على ما هم
عليه وفي الواقع فان للاسيم ثمة طلبية تالقات وهذه منتهى حنفت
وتركتها الدنيا ومتاعها وأحلت وجبها الى ربها الكريم وكما اعتزلت
هذه الثمة اورد الصدوقين أيضاً ولكن اتراد هؤلاء هو بانسكو
النور والبس والشمس والشمس والشمس وهم لم ياتوا بالقرعة وعدم
الاجتياح الى المرونة من الله على عكس الاسم قد تورا للمنطقة
المد قبل التمل وبمده وعه وغوا الانتيار له كالمهيرة فالاسيم
والصدوقيون هم الذين اعتزلوا واقروا يقيناً لا التروسيه يذروهم للجهود
قال المترزي وكان الملك مرة يوس أولاً على رأي التروشم كما يله
ثم انه رجع الى ذهب المدونيم وياين التروشم وحادهم ونادى في
سائر ملكك يجمع الناس حجة منه تعلم رأى التروشم وللأختين أحده
سهم وتيسهم وقال بهم كبرياً وكانت العملة بأسرها مع التروشم
لوجه ٤٧٦ ، قال الكفر ووضع كسبه من الخلاف بين هرفانويين
والتروشم ووضع الكسبيون انه انقت يباى الذي كان منعهما كان مع
التروشم من البداية وسفك له. الجزء الرابع الوجه ٤٧٦

ولم يكن الفراءون اقربوا بجد ولو ان العلماء كانوا اخصوا على أنفسهم
في التصريف أيام بنائى . وقال فركونه صاحب التجربة والخصام بالوجه
٤٤ أنهم سموا فروشم من معنى التصريف لأنهم قد صفا عند حدهما افسره
لم العلماء من قبل . ولا شهرة اليوم لهذا الاسم وانما هو محرض باليهود
أو الربانيين بوجه ذكره حسين كبر آنى الانجيل

الربانيون

الربانيون أو الربانيون أو الربانيون هم جهور اليهود المروفين أكثر
من غيرهم أى على اليهود القرائين وبالبرية ربانيم جمع ربانيم بمعنى
الامام لمطير القريه وفى القريه وبهاية جاء في معجم لساني العرب
والرباني العالم ووردت في القرآن في حرة المائة داناً أنزوا للتوراة
فيها حدكها ويترجم بها النبيه والذين أسلموا الا الذين صابوا الربانيون
والاشياار بما استنظروا من كتاب الله وكانوا على شهده الآيه فكما
قيل لليهود القريه كثرين قرائون لا تضادهم على القرا بمعنى القرا أى اقرأ
فوجه وبه والتوراة دون لما عانى التروشم وعدم التقيده به ودرصهم غيرهم
لهم قبل على الربانيين ربانوف غشارة الى انماهم . العلماء في المشنا والتلود
من التلاوير وحيدهم به حتى سار هذا الاسم سنة علمه لهم ولا سجا
بالنظر الى اخراتهم اقرأ تير . وكما قال لهم وياون جمع ربانيم بالنظ
المبرى قال لهم أيضاً ربانيون جمع رباني بالنظ المبرى ككهم يتالهم
ربانوف نية الى الرب بمعنى الله الكبير الاستاذ العالم في الهتين
وانما هي في البرية بد الربا وتخفيف الربا . وفي المترزي الربانية وقد

قال فيهم قائل من التركان ما لا يزيد نفعه .. الوجه ٩٨ : كلفك
 كتب القاريات والقابلان بوجه ٩٩ : كذا في التمهيد : ابو صاحب
 المثل والاحل ساج الهانية - بوجه ٩٩ : وم المعروفين نو القريسين
 وكان الرضا أفي البر كما هو مفهوم برأس قومه ونسب اليه
 عقائد الاثراف ، وكان لا يلبس غير الابيض من اللياب ولم يكن له
 املوة على نصيبه ولذا كان له أن يرتدي بالملبة أو القلانة فقام
 يمكن له يرتدي به لواله وزقا ولو على غير مرماه . وأول من ستم
 وبأبنا الشيخ جليل أما يوه تدمون وجده مبل فلان - لكفر المارة
 القاص بوجه ١٠١

وجاء في صيغ الامور فان شئى بالجزء الحادى عشر بوجه
 وهو موضوع عند المسألة وخين عدلمان انتشاء الخلقى
 محي الدين بن عبد الظاهر استأثر ثامه وتوجه بالرفق والبال في
 للملك ما امره . وجماعة الربانيين فهم القصب الاكبر والحرب
 الأكتة فإلهم بالرفق الاجعوى والسر الاجلوا وأكروك : منهم لا قال
 موم على عيوم فيها به التدمر الاملوة بالو . تؤمر وجماعة القرايين منهم
 المردوفون في هذه الملة ببلزمة الأدلة الاحترازي في أمر الاملة فأنصب
 لانهم من يتوله حين يتوله ومن كان منهم له مستعد فلا يخرج عن
 ذلك ولا يخرج ولا يلهم منهم من تلوا الشكر من في ايلة سببه عليه
 لا يسرح ، آكنا

عدة فرى كانت ثم تلافت

دم اليمسوز واليهودجا تيمه التمشونيم والوشكيم والشمركيم
 ولم يرد ذكرهم بالقرىزي وانما ورد بعضهم بالمثل والفصل والقران من
 أول من دلوا عليهم وأرشدوا عنهم يفت بن طي وديتوب القرضاني
 صاحب الاقوال وهو ما التسمى صاحب التمثل وأبو يوسف وبنو عاه
 بن يهودا - انظر التمثل الفصل ٩٧ بوجه ١٠٢ فضيفة التيمى
 القورل الايمن

فالمسوزون نسبة الى كيرم أي مسيحيين بن يهودا الاغنياني
 بلان في أوائل خلافة عبد الملك بن مروان أفي ما بين سنة ٩٩ الى
 ١٠٠ مسمية وكان يعرف بمحمد بن عيسى وعلم ما ناله بالمثل اتبته
 بيمسوز كبير من اليهود والبلز الاول بوجه ٩٩ . وقال الكفر لم يتجه
 الا القليل وانه قاتل مع وجال ابنا جسر المهدود قتله . وانه لدون
 القيلة وله بشرا الشيخ المظفر وحرم الاضحية ومنع اكل الخبث وللمر
 بالتمسك واوجب فروضا عشرة من العلة في كل يوم كذلك ورد
 بالمثل وقال صاحب التمثل سببه لا عشرة وانه ادعى كونه المسيح
 وكان يلقب بالزلمي وزعمت تلاوته انه حي لم يموت وانه سيظهر مرة
 اخرى - انظر ايضا فذكر بوجه ٩٩ ، والكفر الجزء الخامس بوجه
 ٩٧ و٩٨

واليهودجا تيم نسبة الى كيرم يودجا ن وقيل انه يهودا القلوسى

وانه كذا في ابي عيسى والهي مر ايضا كونه بالبيع والامل التنبوت
 (٥)

والاعباد وأكثف مذكرها ونهي عن اللطم وكل ما كلف من النسب
وتساهل في عزلة الحائض واجترأ في الجلاء، وكانوا كالمصرية يسعون
الامور سكاها الى العبد وحده وانها طلب ويجازى بحسب عمله وكان منزلة
في نبي التنبية وقال: اكثر اثم اثم افترق ابي صاروا شريعة طيلة في
اصهاره وان معظمهم اندمج في الفرائين وقتل الزهرت ابي صاحب المال
لان يود جان آبن محمد عليه السلام واهم يعرفون بالمصرية

والشجوة فيم كانوا نسبة من اليهود جشم

والموتسكيم نسبة الى كيرم موشكا وكان من ابيه الاكراه على
طرفه خلافا لليهود جآن وتامل في نسبة عنبر رجلا قتل في تونس
يلاد العربي وودي ان بعضهم كمن بمحمد وبنته عليه السلام ولكن
لا باليهود لاهم يؤمنون ولم كتاب وانهم نسبة من القريه ولذ
كل انسب في التوراة من الافعال هو لاجد الامتكا وعلموا كالمنزلة
فيه نبي التنبية

والشهر كسيم على اسم كسيرم شهر كان وكانوا كاليهود آبن
والشجوة نيم وامنوا باليه والتفرقت الى المغرب

التلموديون

التلموديون والمصرية نفوديم من الرهايون انهم نسبة الى كتاب
التلمود او تقيدهم به وانما قد فيه انه نسبة تواتر عن النبي عليه السلام
وانه او حيداليه به في جبل سفاء في سنة الاربعين يوماً التي اقلها به كما
لوحيت التوراة خلافاً للفرائين

السفرديم والاشكنازيم

السفرديم بمعنى الايبانيين، والاشكنازيم بمعنى الالمانيين لانهم
اصابونوا والمانيون جيتا او تاسون لانيانيا او المانيا وانما لان اليهود
بعد الجلاء انتشروا في اناضولهم الى شطرين احصها اقام با- وانيا
والآخر بالمانيا وهم ولوا انهم انتشروا بعد ذلك في جميع الاقاليم الا
اسم عرفوا بها بين الحنين لانها اصل مقرهم العام بعد الجلاء وهم جهور
اليهود اعي الرهايين وهم لهما سفرديم واما اشكنازيم ولو كان بهم الفري
والمصري والشامو، ولما راق والتبر نسي والاميركي والامكليزي وغيره
فهم لا يخرجون عن هذين النوعين نعمتا دهن تحرقه لا بد ما بارعا
لما بين النوعين من بعض الفروق فالاشكنازيم اصطحوا على ان لا
زوجية على زوجية ابدأ وقد احرم كبيرهم جرشوم كل من خالف ذلك
حتى كاتب القديس يهوده ومن حضره واذا وجد مسوخ للزواج فلا
يه من المواضة عليه من علات جهلت واذا اتق لارجل اوله اشخ
له لم تحب منه فترمه اخفعا اعياء لذكر اخيه كما هو الشرع فلا
باذنا بل ينصل سناسن تمدد لزوجيات. وكان الاحرام الى اجله و
نهاية الاف الخامة من التاريخ العربي ولكنهم ملوه بعد ذلك ولا
يزال ممدوداً خلافاً للسفرديم فاهم لم يقدوا انفسهم هذا للتفيد علاوة
على نسلهم الاشكنازيم واهم فيا شرط تحفته نردا في الحيوان بد
ذبحه من الاحرثل الصحية وعلاوة على اختلاف عابرة الصلاة بينهم ١٢
او جب اقصاه كنانهم عن معنى الذي غير ذلك من الفروق الا طلاحية
Scanned by Elie Lichaa
Distributed by the Historical Society of Jews From Egypt © 2017

الباب الثالث

في المشنا والتلمود والجرا

المشنا كلمة عبرية ومعناها مكتبة . يمشننه ، بكسر فكوتين فتح
 أو فكبر . ومعناها كتبها للمفتين والمها ، سا كنة وهو اسم كتب عبري
 قديم بمنزلة التفسير للتوراة ولكن قربانين فيه اعتماداً خاصاً بهم دون
 التوراة من سنة توارث من النبي عليه السلام أو من عاليه أبي جيل
 ميناة مدة الأربعين يوماً التي تضافها به كما أوضحته التوراة وانما امر
 أن لا يكتبه وانما ينفه تشافاً ولذا فهو يعرف عندم بالتوراة المشفوية
 فاهم يقولون ان التوراة اثنتان احدها المشفوية والثانية المشنا ورووا
 انه جاء بعضهم الى شيبلي وسأله كم توراة لكم قال اثنان مكتوبة
 وشفوية كل انا بل مكتوبة فأومن وأما بالشفوية فلا ظهره نحلي قصد
 جليل وسأله فأتته أن لا مندوحة للأول عن الثانية فأمن ويهود
 اكثر الجزة المباشر الوجه ٢٢٨ التور الايمن

وهي تترت ككتف من مصدر د شنه ، فتح فقم ممدداً والمها
 سا كنة كصود نبي في العربية فالشنا يضرعها النبي د مني وثلاثه
 لانه الثاني بالنسبة الى التوراة . جاء في معجم التبريز بلدي ووالنبي
 ما البكتب من غير كتاب لله أو كتاب فيه أخبار بني اسرائيل
 موسى أملاً فيه وجر ما ما لثاء وخر صواب ماروي بالفار نبت
 والهابلان بالوجه ٥٧٢ من ان بين المشنا والسنة قرابة أصل يدعوى

ان للبريين يملونه السبعين شيخاً والشيخ سيدان مشاهير في البرية
 لاجته وليس لهذه الكلمة في البرية نظير معناه الفقهي وانما يوجد
 فقطه شنه ، بكسر الاول والثاني وفتح الثالث ممدداً والمها
 سا كنة من مصدر كثره و د شتن ، بكسر الاول والثاني ممدداً
 مما يرد منزل من في المربي وهو يني الملة الاحدوتة أو الطريقة العبادة
 أي البتة لانه لا يقبل ان اشتقاق المشنا هو على كل حال من مصدر
 شني لا من ولوان مصدر شتن كسن من جملة ما يه في البرية
 أيضاً فكلمة الكتفين تحمين المنظر ، وما أعطى بعضهم هذا المعنى فكلمة
 مشنا الا يجوزاً

قالوا فإزاله روي به بد موسى والانيباء من بعده عليهم السلام
 نكف عن الصف من شمرق للصدق الى اشخوتوس الى يوسي
 بن رومير الى تلي الارطى ال يهوشوع بن زحيا الى يهودا ال
 طاي وشعمون بن شطاح الى شيبا واطليون الى هليل وشيباي الى
 زكاي وشعموز بن هليل الى العيزر الكبير الى شيبيا الى صبراني يهودا
 التامى اوى يرنيس زبير ، الجالية - أدوار الامام الجزاء الاول بالوجه ١٦٩
 الير بالاسير ويهودا هذا جمه وعخص بملته الى البرية دون غيرها
 وكتبه جوعاً من الضياع او البسر والقيان أو التحريف ومنها من
 الاجتهاد لولع الانسان به عادة وحس الجهد وهم ذلك منذ الاص
 وسجانه وغاية عترسته

وهو واقع في سنة أسفار الاول في الزواجة وما يتعلق بها والخاص
 هذه الامداد والكتابات في النيباء والرابع بن اوتيا الجنايات أو شياخ الضير

والخلة من في الرقص والادب في اللطافة ولكل سفر عدة مباحة
 فالاول أحد عشر والثاني اثني عشر والثالث ستة وثلاثون
 والرابع واحد عشر والخامس واحد عشر
 وفيه كثير من الخلاف والتناقض من احلال وتحريم والحد
 وحظر واجازة ومنع ابن رواحه كقول شامي - تلا في الملاقاة لا يجوز
 الا لثلاثة الزواجر وقول مايل انه يجوز ولو لا حرمان المرأة للظلمة اولوية
 الرجل اهل بها وكقول ابن عبد ان الرجل اذا نكح لا يرأه في علاجها
 أنت حل لكل النكاح الا ثلاثاً لا تحرم عليه وقول غيره بل تحريم
 حتى ينقض كلامه - المشنا الفصل التاسع في الطلاق وكقول شامي
 ان فرض الاتيان بالثورة ذكر ان وقول مايل ذكر واتى - يموت
 لفصل السادس وكقول مايل ان من خطب صبية وطلقها ينزح
 وقول صبيلا يفرم - كثير يموت المصل الثالث - ال بغير ذلك بما اضطر
 طاه الله وذن من يمس كرميها والرابع اثني اذ يرجع من اقوال الرواة
 وبعضهم بما عليه الجمهور منهم ومن يفرم من الطاه وتم لما ذلك منذ
 الاف والاربعون وخمسة عشر سنة متعدين باب الاجتهاد بما قروا
 البيان والتسريح والتفسير ما نبع اليه باحرامها شرعاً كل من شق من
 بهما في كل طريق الاجتهاد والمأوى متسداً على الرايين ال يرينا
 هذا وقد وقع الكتاب ما علق عليه والاضيف اليه في عشرين جزءاً
 كبيراً ومن حيث يدعى يعرف بالحدود من مصدره له - فتح فضم
 معدوداً حتى نعلم علم ومنها لفظة حيد بمعنى الكيل لانه - بله أي - يعلم
 للثمة وللدين وحسب الرواة وغير ذلك كما عرف أيضاً بلفظه وحيره

بمكر قطع مع يد المرء والماء . . . آكنه من مصر وجمره - فتح
 فضم معدوداً بمعنى أتم أكله وقول مايل في الاصلية لانه بما عمله
 صلواته صلواتاً كاملاً فلذا ذكرته الجوهرة من انها هذا القول الانجيز
 ولذا ذكرته المشنا علم انه الحكي دون الترجيح والتسريح ولذا ذكر
 الهمزة صديق على الاكثين لأن المشنا على كل حلة قيد وقد لم بالقصة
 في الترواة فلشنا نخص بالقصة ال الجوهرة وهذا أخصر بالقصة
 ال التردد

وقال اليربوني بالمعمل الثالث حلة وثلاث من لا يؤمن بلاهية
 كذا وقد فلا نصيب له في الجنة . وقالوا ايضاً انه يشق القتل شرعاً
 وفرضوا نكح على كل امرئ ان ينجحاً كذا أم ظيراً صحيح الجسم أم ذا
 علة شاباً أم شيخاً ووجه لواله ثلث الوصية الفلث للثورة اذ اكل للفسرا
 وهو أعنى التردد اتخذ اورد شلبي وضع في اورشليم وبالطى وضع
 في بابل بيده فالأورد شلبي أقدم وكان أردنة أسفا وضط زراعة وأبياد
 ونساء وشبان والجرافيه ليست كاملة وكان يقفها سفر الزراعة في
 اللبابي ثم ضم ال الورد شلبي سفر الوصف بعد ان عثر عليه يهودا
 النازري على ما قيل بين عدة كتب فدية كان له شترها أخ له في زومر
 وعرض بضموم في طيبة بحجة انه مجنون وان به نحوفاً كثيراً
 وسكنهم طيسوه ولم يكثر نوا بالاضطرار

والشنا في التوردين بحكم عن الآخر في كثير من المواضع
 والفدى عليه الجمهور اللبابي

ولفظوا كان المشنا بحسن معفوفاً أم مكتوباً والمرجح ضد

هو هنا ومنه فون أن به كثير آمن للحن الفوى وطبع الأورطيس
 لأول مرة بتبليط ١٥٠٤ ولعيد طبعه جنة مرثية وأول طبعة للبابلي
 في سنة ١٥٧٠ وأخر طبعة له في سنة ١٧٩٦ وهي اوفى وأكثر وطهر
 باور وباسفولاً الى الفرنسية ما بين سنة ١٨٧٦ و ١٨٨٩ كما ترجم أيضاً
 الى اليونانية واللاتينية والالمانية واطن على التهود الى غلغول الثالث
 بملامة من مرتضى الربانين منهم - لبنان رومانو وانه كله قدف في الامن
 المسيحي فأمر في ١٠ أغسطس سنة ١٥٥٣ بأخراجه في فيلادور وروا أكر
 بلاد ايطاليا فذهب في الفار عدة ألوف ثم في مايو من السنة نفسها أمر
 غلغول أيضاً بأن كل من كان عنده نسخة منه ولا يقفها الى الاحتكارية
 في مدة ثلاثين يوماً قتل وصوروت أوزاقه وفي سنة ١٥٥٩ أمر بقتل
 ذلك أيضاً وهو لا بد أي باخراجه بسنة اثنين من المرتدين من
 الربانين كذلك فذهب طبعة لاناك أكثر من عشرة آلاف فخشعوا غلغول
 فساهم تلميذه والربانين بسبب ذلك مرتبة مرمية من شهر آبن تم محمد
 الكنتية بالحرق من سنة ١٥٧٥ الى سنة ١٥٨٥ بأمر جرجرجوري الثالث
 فحتر وفي سنة ١٥٩٣ بأمر كهنك التامن ثم في سنة ١٧٥٧ ببولونيا
 انكاز الجزر البطر البويبة ٧٩٠

واللائناذي على الفرنسي يدية لوزا وهو من مشاهير علماء
 تلكت القديسة مؤلف جمع فيه الأحكام الجبرية وقدمنه الى جلالة مصر
 الروس تحولوا الثاني هذا كان ذل عهد والده وحتره في سنة ١٨٩٦ فمن
 كلامه على التهود ما يأتي

مع أهمية نمده كما ظنا وما نكالك الا لان الاذياب اجهدوا على الدوام
 الاجتهاد الكلي في اخفائه من أعين الناس وادبواوه عن انفسهم وجعلوه
 سرّاً من الاسرار الهامة كما جعل كنهه اليونان يبد مدفة الميوروس
 احلطي للذن التي كانت نامة لا تينا ستودع امرار البلدة القديمتا الى
 لا تغفل اليها الانعام ولا تفركها العقول فلم يرجع الاذياب من التهود
 - وى ما وارا لروم بزره لا يظهر علمت المديانة اليهودية أما علماء
 النصرانية فظنهم قد زعمهم على حل رموز اصطلاحات هذا الترع
 وزجتها من الهنة العبرية الى اللغات الاخرى فقد اكنفوا بالتحويل
 على ما كتبه بعض اليهود او بعض مرتدي اليهود من الكتب التي لا
 يمكن التحويل عليها - الا انها مصوغة في قالب الاعراض اما يد محب
 يريد مد اظهار فضائل دينه والما يد عدو جيل نصب عينه العطن في
 الدين الهني تركه وتمثل به عليه ولهذا لفتت آراء الناس في هذا
 الدين اليهودي باختلاف مجلوة الناشرين لاحكامه فالتستر بصف كس
 بلها عزائش الحكمة والمؤبة والاصواب والرحمة والتفلسف وشبهها بريائين
 تزهر بانواع الازهار الثمانية الرائقة وابدانهم يصنون باها من البدم
 والحرافات والجهل والسخيف الذي تمجه الاذقان ولا يقبله عقل سليم
 والمنقطع الذي نفر منه الكنوس ويتسبونها بمسودع فافذوات نجسة
 قل ما يوجد بها قول سديد ودراي مصيبه المصلحات والمقالات
 الرجوع ١٠٧٧

دومع ذلك فان هذا التزعم يكاد يكون مجهولاً تماماً على الناس

الباب الرابع

في الفرائض

لا شك ان هذا المصنف والاصنام بين الفرائض واليهود هو
 اليهود فانهم كانوا من بني اسرائيل اذ الله سبحانه وتعالى لم ينزل
 على موسى عليه السلام تلك التوراة المروية وحدها بل انزل عليه
 ايضاً التناويك ثم ان لا يصعب وتاويله على من يريه منها
 وتلك عرفت يوم بالتوراة الشفوية فالترجمة عندهم اثنان بكتوبة
 وهي التوراة وشفوية وهي التناويك والآخر التي كانت خفية
 من السوار الى سليمان او التوراة كما انهم وجعوا بين
 الاحكام فيها لتضاربها واضرارها او روايتها وعلقوا عليها ما يحضرون من
 الشروح ورجعوا باب الرأي والاجتهاد باحرارهم ثم عاقل من شد
 وخالفه والتراوية يذكرون عليهم ذلك ويقولون انه لم ينزل غير
 التوراة فمن هنا قيد الرباويون بالتناويك واعتمادها فيها لبايها بكتوبة
 كقيدهم بما وضع لها علماء الطرد من الترجيح والتسريح والتفسير
 وهو الجهرى وخضوعهم للاحكام الشرعية التي تدرى تلك اللطيفة على
 كل من خالف او يحد وبذلك نشأ كل ما نشأ وكل ما هو ناتج من
 الفرقين من الخلاف لامل الرباين باليهود وقيدهم به خلافاً للفرائض
 فلان ملهمهم هي دفعها عن وقوعها من التوراة وحدها وقسرها
 ودرجها بالادلة العقلية والبراهين الشرعية مع استعمال القياس وانواع

الاجماع فيما لا يخالف الكتاب وهم في ذلك يجهدون غير متعبين اذ
 لهم لم يقيدوا كما قيد الرباويون بقيدتهم في التناويك واحرارهم علماء
 الطرد واليهود ثم عاقل اذا خالفهم

ولا الاول كما علم بعض علماء الفرائض علماء شيعاه اسحق بن
 كتيبة طرقت الصلاة لربها بما كان على الشريعة ايجاب سد وعاد
 سليمان خريف وغيره وزاد واحصى في التناويك كما رآه ليغزى بعبه
 هنا بين رعيته والتناويك الآخرين الذين تحت حكم وحكام في الوض
 عت القوس حثوية انفسهم هناك ان بعض هؤلاء بالمثل المذكور غزى
 نداءه مع الاسف كما هو ما نورد عنه اختار ما اختار للضميمة فلا
 يحاصنه لهم بما ينال التوحيد فاذا بنى به هذا من اهل التناويك يعرف
 اولاً بحرف ولا مثل به يوجب التمسك والتمسك في كتابه التناويك
 وكاتب كتيبة يردنا في نيسان في كتابه ليؤمن الملك ان كتيبة
 وضع ضميمة بين نطاح قائما غير متدوية له أو ليست قامة في رأيه
 وخلفه بل هي مقصودة باليهود كغيره من علماءها أو رواة الرباويين
 الواحد والتمسك ويبرفون في العبارة بالتناويك ونسبة كل قول الى
 صاحبه واضحة تامة زاء هو كما قبل لما رجع من هربه بالاسكندرية
 من وجه بناء الملك لا يمانع النقل في الظاهر بسبب ما كان من يوشع
 منهم وبين بعض من الخلاف لعدم واجتهاد وجمع اقوال العلماء أو الرواة
 واحقوا ان زنجع أيضاً يهودا بن طيبي وكانه كذلك من الحلبيين فوقع
 بينه وبين ضميمة ما وقع من الخلاف سواء خطأ ضميمة عنده النقل
 في البعض لم لا يوجب يهودا في البعض ولا سيما ان قد كانت مضت

عدة سنين رمت المربالي وقت العودة أهل فيها التبرع وانصرفت
 الأرض من علماء أرلان الرواة أنفسهم كانوا عقد وصوا في التبرع
 بسبب طول الزمن وما أصاب الامة اليهودية من المصائب والبلاء
 كما هو قول الربانيين أنفسهم تليلاً لما رضع في الشنا من الخلاف الكثير
 أو لأن القول استلوت ولم يكن القول بملوية المشايخ منذ حصول
 أو أشيع وشهر جداً فلا بد من توبه من هذه الاسباب فهي أقرب
 الى العقل من غيرها ولقد اقرق يهودا من شعور واليهود انهم
 هم رذ، لهما اخلاقا وافترقا راه من يومئذ أي قبل الطرخع المسيحي
 اجأ اقرق القرائين كما هو قول جوا الاذوي، واسحق اربيل
 وشموئيل دونك وشكر من علماء الربانيين ولو ان البعض الآخر من
 علمهم كمنطردوني وسريرا وسيدنا كانوا يملك قولهم ان نشأ القرائين
 انما هي من أيام الادللم هو ذلك أي منذ منتصف القرن الثامن ولكور
 مخالفته هؤلاء لا ينبغي أن يكون لها تأثير بعد ان صبحهم العلماء من
 قديم دم أحق بالهتة منهم لاحم أقرب منهم صحاباً علوية، بل انه كتبهم
 جهات مصداقاً لكلام القرائين ولا أقول انهم خصوم فيكون كلامهم
 حجة وانما أقول انهم عرفوا الحقيقة وانصروا له لانهم لم يرد ذكر
 القرائين يومئذ في مثل الاعمال مع هذه حكره غير م، بل بقي اقرق من
 فريدين وصديقين وكتاب ولكن لن السبب هو انهم لم يكونوا
 عرفوا بالاتقاد بما عند غير اليهود أو انهم لكتبهم لم يفتت الناس اليوم
 أو انهم لم تكن لهم سنة في هذا كرا أو لانهم مع القرائين في الرأي
 والذهب لم يكونوا انصوا بدع انهم انما عسوا فان

الربانيين يتعرفون على كل حال انه من قبل الرباني الثاني كذا يوجد
 في اليهود اناس يذكرون الكلود ولا يؤمنون به - ارضه يير البريه
 ١٥ و ١٦ و ١٧ - فعلاً عما أوردته به ذلك المزيح الذي كور بالوجه
 ٢٢ و ٢٤ من سنه الطلي في اقرق القرائين هي كتاباً المشايخ واوره
 وثابت ان مكاتبته الى اليوم القأ وجبانه ونماية عشر علماء حايق
 على كل مال قول من قال من الربانيين ان هناك هو سبب نشأ القرائين
 راه غضباً لتفضيل أخيه طيه في رئاسة الجلية فأسس فرقة القرائين
 انما لخصه الى كثر ما ذكره الربانيون بنشأه اراءه في كلامهم بل
 تأريخ القرائين في كتابنا هذا ان القرائين كانوا موجودين من قبله
 وكان لهم علماء غيره من قبل وكان انكروا التلوه وعدم الايمان بمساويها
 حاصلات لم ان هناك عمل ردأ في تأريخ القرائين ودعم على العمل برؤية
 الاصله دون الحساب فاختلقت الاعمال والمواثيق ينهم وبخلاف الربانيين
 وكان من وراء ذلك ان صدار الافراق محسوساً بالنظر وترتب على هذا
 ادماج القرية بين القرابين فامتدح الزواج بينهما كما هو الحال اليوم
 وانكته على كثر بل ليس هو بالدر الاول للاعتماد الطور وانما هو
 جاء منأله بالصله ونادهم بعض علماء القرائين مثل ابراهيم يير
 وشكر وبخبرها انه يوجد في الامة الالامية منذ نشأه اناس أنكروا
 السنة ولم يؤمنوا بها بل رسوماً بالاختلاف والافتراق وسما من أجل
 ذلك بالثبية كما سسى المؤمنون بها سسها فالقرايؤن في انكلام
 للتهود بمنايه الشبية من المليف انكروا الحديث قالوا وكانهم يذروا
 عليهم واخذوا اترجم وقد وهم - ابراهيم يير الوجه ٢٦ ولا شك انه

خلفاً فاضح كان الشبه في الامة الاسلامية كما هو معروف و هو لم يوحى
 اتياع علي وبنيه وبعدهم ان الامة بعثت من المصلح الناهية التي
 تتوخى الى اخطر الامة وبعين القام بما يميزهم بل هي ركن الدين
 وبقية الاسلام كما ان اهل السنة هم المليون في امتداد النسل قد دون
 الصمد وقاتل لم الخيرة بكسر الصدرة خلافاً للمنتزلة فقد امتدوا بين
 الطرفين فليس معنى التسمية لهم بتكرار الماهدين ولا حتى اهل السنة
 لانهم المؤسسون بها فضلاً عن ان لم يوجد بالامة الاسلامية فرقة تلت
 بانسلكها المنتزلة. وقد قيل ان القرابين جاءت مقدمة لها ونسجت على مؤلفها
 وفضلها عن ان لتسلك اليهود كان اصلاً قبل الاسلام بين بعض اليهود
 باعتبار القرابين اقسام و منهم ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم
 نسبة لهم انه فرق بين السنة التي ورثها الربانون والسنة في دين
 الاسلام لان هذه كناية عن قول وفضل وقرين النبي عليه السلام في
 اول عهد مجده ولتاسبات شتى اقتضت القول او النقل او الصبر
 حيله اولاً ثانولاً شيئاً شبيهاً اما التلود في كناية عن ذبح او صبر
 للبيودة وانها نامت هو كما هو قولهم زل على موسى عليه السلام دفعة
 ولاحقها قوله لتوداه علاوة على كونه امر فان لا يكتب فيون سابع
 بين الربانين وكما وقع بين الربانين في هذا لانهما ليسوا بالربانين
 بالتسمية وبعدهم وقع لبعض الأسماء ان في صيغة اخرى من
 وجهه فزالت له عند ما أخذ الدين الاسلامي في الامة تارة ظهرت من فرقه
 قبل افسلاخ القرابين القرابة الشبانية فرقة السكوا السنة وعدم الايمان
 بين القرابين في الكفر بلجوه وجمع الوجه ١٤٥ للنهر الايسر و

الحال كما هو ظاهر من يلفظ السبلوة انه كما أنكر السنة بدفن المصطفى
 أنكر التلود بعض اليهود واحل ان الفرقة الشيطانية في القرن
 الاسلامي لم تنكر الحديث ولا قهر من اعلمها بل هي كمن وانما هي
 شوكات المنتزلة والروافض شوكات المنتزلة في مخالفتهم في جوهر الصلت
 الامة ضد المشبه وشوكات الروافض في مخالفتهم في حجب علي
 بن ابي طالب وبنوه ابي بكر وعمر وعثمان وعائشة ومبايعة الروافض
 ووافقه لان زيد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب امتنع من
 لعن ابي بكر وعمر فرفضوا ربه والشيطانية جعل لها شيطانية لان صلبها
 هو محمد بن نبي المروف بشيطان الصاق ولعل لفتاوى هذا الخلفاء الخلفاء
 من الربانين قوم لها حسيت شيطانية لانسكرها السنة في زعمهم قوله ان
 يشبه بها القرابين لتكرار في فرقتهم شيطانية مثله
 وليس معنى انسكوا القرابين المشا او الطرد ان محرم عليهم شرهما
 رجوعهم اليه واعتماد عليه بل المعنى هو انهم لا يؤمنون بمساوية ائمتهم
 شرح وحصر من وضع الدايا الفقهاء على التلود وقد استنقوا وانصاروا
 كما يظهر هذا الشكل الخلق كلا وجه للربانين في اعتراضهم على القرابين
 اذا وجع بعض علمهم الى المشا فاستدل او استشهد او اقتبس او حل
 فان المشا قد علم ببحسب به فريق دون آخر من اليهود وانما ذهب
 الربانون انه سادى كاقودته اما القران فلم يروم على ذلك كما لهم
 شكوا في خلوه من التحريف ولها حجة الربانون دون القرابين
 ونأ عن ذلك ان جاز الامر ان طاب المذبولوا منه على ما اقر طرفهم
 في كتابه بالكتاب والقياس والاجماع دون ما يخالفها مع مراعاة كونها

هذه الثلاثة أركان تكوّن قاعدة واحدة متمسكة بعضها لا تنفرد
أجزاؤها فلا تراض أو تضارب في رجوع الترائين إلى المثان إذا
مع عدم تفردهم به - علوياً على أن طلاء الترائين وإن استقلوا لا ينز
عليهم إن أتوا طيباً في طريق قسبهم بكل كبر عاق المثان ما هو
من رأيهم خاصة فالرأي والنظر في طريق العلم الواحد لا يمكن أن
يكون كله خلافاً بين المشتغلين به التفرعين عن بعضهم زمناً أو مكاناً
فلا يليق أن يقول الربانون إن ما في معتقدات الترائين كله أو معظمه
من المثان أو اللادود كما لا ينبغي أن يقولوا لهم لماذا تنرون لبعض
دون البعض والا كان لا معنى للافراق والاختصاص وكان اليهود
لا ترائين ولا ربانين

وكان الترائون أمم أخرى منهم البرم فقد كان لهم عمر في القرن
الطبيع منزلة أكبر وأظم وق الترين الثاني مشركان لهم رئيس كبير
من نسل عتقان كلاً له المقام الإنسي والكلمة المودعة لدى اللافة
وكان لهم تأثير قوي على لغواتهم في جذبهم إلى الدل بكبير من
عاداتهم مما اضطر اليسوق الشهير أن يحرم شرعاً كل من بهم في شيء
منها . وكانت كبة البرية الترائين أولاً في آسيا ثم انتقلت إلى أوروبا
وكان لها المقام الأول بالاندلس أي إسبانيا وكان بعض نساجهم على غزاة
من علم السرح وكن يبحر طين الرجمان وكثيراً ما استعملوا الجسم
الربانين وصلحوا منهم حياً وأفرادهم بخط التصدي باللمود
وسوا ترائين من مصدره فتراها يتضح فضع معدوداً والافت
ساكنة بمعنى ترواً دما على جمع ضم كما هو المنوع العربي للاختصار

على الترائين ما برأيه وهو للثروة بوزن اللمود أو دون التصدي به
ولا هم كانوا بايعوز إلى طريقهم فيتسرون في عرض البلاد وطولها
للاعتاق والاستيئة ولما عرفوا بأهل الدعوة أو أصحاب الدعوة كالترا
ترائين جاء في سجع لأن التريب القراء الحسن القراء من قوم
ترائين وقراءاً قراءاً قراءاً ونحوها ونحوها التي جمعه وضمت بعضه
إلى بعض ولهاويء والمتريء والتراة لثلك أي العابد وجمع القراء
ترائون وقراءاً قراءاً ولم يقل بذلك الترائون وجمعهم بل قاله أيضاً
بعض مؤرخي الربانين مثل بنسك وغيره أمي أنهم كانوا يقيناً
بتسرون في البلاد ويسعون إليهم كما هو وارد في كتاب الضمان
بالوجه ٤٤ وكما هو أيضاً قول المؤرخين الربوب

وم أود من هواي بالهسنة وأول من أخذوا اللغو والنحو والنسوة
وأول من بعوا في اللغة وأول من ترموا للشر بتأصيله - انظر
الكثير ضد نهاية كلامه على تاريخ الترائين والمعتقدات عند كلامه على
موسى المدهي من طلاء الترائين من الوجه ٤٦ . ولا قيمة لما طعن به
الكتار على هذا القول من أن القائلين به وهم يسكر وجونس وباست
وقيرست إنما قلوا به تأخرهم واختراعهم بمصنفات الترائين فاجم لمصنوعي
جزافاً أو تملأ عن هؤلاء بل تنصروه بالادلة والبراهين كما لنصنفات
الترائين أنفسهم مثل فر كوفير سيد بصحة ما بها من الآثار والتأريخية
بعض الترائين كالأمر اعتراف الكثر

وقد كان يوجد من الترائين في زمان عدم جماعة يائرون الذين
جاءوا إلى القدس من كل حذب وفتح اتخذوها مقراً لهم كمن

اجتبت دعوتهم الى المسكن ائبى الى حد كل من يريد ان يتغرب
اليوم ليكون منهم

العنائيون أو العنايون

العنائيون أو السانية وبالعمرية عظيم جنح الاوامر التي هم القراون
نسبة الى عنانين فلور دامن الجالية كانوا اشتهروا بالانتساب اليه
لمنزلته وقلته ولانه اجده على ما كان لم يزل بين القرائين والربانيين
من قبة الصلة وأسس وصنف ورد العمل الرثوة دون الحساب
فالقراون ليدوا شيئاً آخر غير العنايين فهم هم اوم م ولو انهم
اجتهدوا من بعد عنان في كثير من المسائل وامرأة في لز القرائين
كثيرون معروفين قبل ظهوره من وقتة لمن اصعك لطلاق بين يهودا
بن طبلي خوسرون بن تطلح أي من وقت خراب بيت المقدس في
أيام الملك بناي . قال السرساني صاحب الملل والنحل بالوجه ٩٩
ما نعه وان الثانية أصحاب عائلة الهاروي اليهودي لا يسدون ثرائع
الثروة وما جاء في كتب الانبياء عليهم السلام ويتروون من قول
الاحبار وتكذبونهم وم بالبراق ومصر والشام ومن الاندلس بطيظه
وطييره ، وقال القرظي بالوجه ١٧٢ - وأما الثانية فانهم يفسون
الى طانان وأن الطالوت التي تسم من المشرق في أيام الخليفة أبي جعفر
المصور ومنه نسخ الاثنا التي كتب من الخط الذي كتب من خط
الذي سوي وانه رأى ما عليه اليهود من الربانيين والقرايين يخاض
ما منه في مرد تلاقهم وطن عليهم في دينهم ولز يدي بهم وكان عقاباً

أصلهم وبلادهم وأثرناهم ومجتبه بهم نلغزون أنفسهم قد عز وعلا
والذين جلبهم على الملك والنباوة والصوم والامارة قانونين بئر البلد
وسد الرق . مذهبهم فدية للأمة . نحو . لمن اليه تسال ان يتوب
عليهم ويجعل لهم بالمساعي التمتع . تسامح المخزن على ذهاب المال
وخراب البيت ولذا فكان يعرف أحدهم بالانيل بمعنى المتأبل أي المزين
انقرضهم للامانة يهودا هدى صاحب القطف فلا يزال يست بالتأبل
ومن غرائب الاتقان ان هدى من هدى وهو في العبرة الآسن
في العرية ويعرف بالمرسين فهو زدا الآسى أي الملهو وهو الآسى
أيضاً أي المزين من الآسى وهو المزق

وكنا نود ان نأتي على تاريخ ههرايين اجناتياً ومهراثياً وطلياً
واتمادياً وشرة وغير ذلك ولكن اتسداد الطرق بسبب الرب
ولا سيما في بلاد الروبا وآل عثمان . قال دون ذلك وهو من الأمد أن
السكان في غير خاص بالهرايين فتتوفاه بذاتهم والجاه ولقبوا أكثر
منه تاريخياً والنرض من كما هو ظاهر من تدبيره القابلة بينهم وبين
أخوانهم

بنو الدعوة - أصحاب الدعوة

بنو الدعوة أو أصحاب الدعوة وبالعمرية . بني مشرا - بتلي
يقترأ هم القراون لانهم كانوا يدعون الى طريقهم وتادون بوجوب
عدم الضيق بالود كما مر . با هذا منعتاً في كلامنا عليهم وقد جاء
ذكر هذا المذهب في التاريخي بالوجه ٤٧٨ . ولكن المذهب اليوم في مصر

عندهم يردون انه من وله داود طيب السلام وعلى طريقه خاصة من انه لما
على مفضي منهم بحيث يرون انه لوله لم يفي أي علم عملة التي كانت
نبياً لم يذموا على منافقته لما أوفى مع ما ذكرناه من قوماً بالظلمة
له وإكرامه وكان مما ألف فيه اليهود استعمال الشهرة برؤية الإهنة
على مثل ما شرع في الفلثة الإسلامية ولم يبال في أي يوم وقع من
الأسبوع وركب صلباً الرباين وكيس الكبرياء في السبل بذلك
واحمد على كشف زرع الشبه التي تخون ما فعلت قلت أما كونه قدم
ومنه نسخ المشنا بما كتب من خط موهو عليه السلام في التوراة
بشكرون بأنما هو بوجهه شبي، لسه مشنا بالشي السلي ولم أعثر في
السكتب العبرية لم أؤثر الرباين على ما يخالف هذا الأسكل بل بالمشكرو
كل ما في كتب هؤلاء وهؤلاء أن لا يعرف القراون غير التوراة
فليس هؤلاء مشنا والرباين مشنا وإنما هو واحد اعتقد فيه الرباون
الساوية فقبضوا بحرف القراين، وما يحفظ آياتهم الرباين هؤلاء من
أهمهم من المنين أو عزوا إلى المتريزي يذكر هذا القول فضلاً عن أن
المتريزي لم يقل كما نسب إليه الرباون أن المشنا التي رسم به على
كل بخط موهو بل الذي نقله هو أنه كان مشرفاً من المشنا التي
كل بخط موهو.

الميلاد - الميلاد - الاسم المعرف

ورد بالمتريزي بوجه ١٧٦ أن المترين جبل كبير من الزبن داود
كانوا يسلطون مبادئ القهور من الأجناب الكلاب من الشمس والقمر

ولما كان يقال لهم للبابية. أي تحوله الميلادية فحرف كالمواضع
الذي بها من الوجه ١٧٦، قال وقال لهم أيضاً الاسمية لانهم يراعون
الدول بعروض التوراة دون السبل بالقبائل والتقليد، بل انهم ولا
يزفون على المل بل يجلس من أركان الشرع عند مأي أنهم مع التلهم
لصوص السكتاب، يراعون القبائل، ويستجرون ولا يفتنون بالحدود
أو لا يخلدون واضيه فيما خالف، طريقهم وهذا ما فرق بينهم وبين
أخرو أنهم الرباين فتقدم ولسل التسمية بالاسمية من حتى الباع الذي
دعاج النص وما يفهم منه عادة بلا محاولة أو تناول ولم أعثر على منه
التسمية في غير المتريزي،

اسبب عدم إيمان الرابين بالتمون

أولاً ان التوراة من أولها إلى آخرها لم يرد لها ذكر إلا بلفظ
المقدس دون الباطن فبطل التوراة ولم تذكر قط بإفظ التوراة، أو
التوراة فإن كان المشنا أو التوراة منزلاً ما هي شيئاً كما يقول الرباون
كأنه ذكرت بلفظ الجع أو السب ولو مرة. قالوا ان الله سبحانه
وإسمي طالب موهو، عليه السلام بقوله بالسفر الذي يأتي بأصل ٢٤
واحمد إلى الجبل وكن هناك فاعطيك لوحى الحجارة والشريعة
والوصية التي كتبها لطبيهم، فقال، الثلاثة الميموني الشير ان قوله
الكتبها، يرجع إلى التوراة دون قوله الشريعة والوصية وان ما بين
أي الشريعة والوصية هما المشنا والتوراة أي التوراة الشريعة فبطلت
أصلها إلى شئها وأره أنه يلينا كذوق شئها ولا يتكلم والمال قوله له

كتبنا لاحق لما قدمه من ذكر اللوحين والشريعة والورثة فالصير
يرجع طبعا الى كل المذكور قبله من لوحيين وشريعة ووصية وانما فلا
نهي ولا تنويه بشيء اسمه تورا شغوية كما يقولون . وقال قتادة :
ابن عزرا ان قوله انك . ينة يرجع الى اول رحاس المتراكمت وقوله
الوصية مناه للمنازة الثالثة وهذا مبطل لما ذهب اليه العمري كما هو
ظاهر وظلما عن كونه . ودوناً من الاسل

فانما اذا كان المشنا أو التورود حسيماً أو شرحاً لتوراة كما هو
الواقع فاعني الحكمة من اسمه التي أن لا يكتب كما يقولون حتى دعي
بالتوراة المشغوبة أليس في ذلك منع كقبيز عن الامة ضرورة كونه
كتابه من معصيتهم ولا شك ومن أقرب الشرايع على ذلك ان
رواة المشنا كما هو اعتراف الربانيين فضلاً عن الواقع من ضاربيون
متالفون بسبب عدم كتابته ونسب الفريسيين الى انعامهم كما
هو قولهم

كلمة اذا كان أنزل على موسى ونوار منه الى نطقه ينوع ومن
الى من بعده من الانبياء وهذا هو اخذوا منهم الى الحكمة العظيمة
انتمى لتوراة الى رواة المشنا اتصوم رم الموقوفون بالتنايم فاهم
الطلاق والتناقص الذي بهرهم ولا محككتير . جداً بهذا يحرم ذلك
يحلل وهذا يبيع وذلك يمنع . قولا ان السبب في الخلاف والتضارب
بين الرواة انهم لما أصيب به اليهود من حوادثهم وهم ورموف
الرواة انهم تهرب السبان الى انعامهم فلذا وجه التناقص واللاف بينهم
قلت ان هذا مدح في حقه أو صفة بعضه على الال أو يصف

الثقة به فضلاً عن تفرق تميز صريحه من فاسده وقد ملت الرواة
واقطع أثرهم ولذا فالاختلاف منه يجب ان يكون غير الالا بخالفه
الكتاب والقياس والاجماع وهو . اعليه الفرائض

واما ان التوراة كما ورد بها تارة . تورا امة تارة . تورا امة
يمازل بها من المتناظرة فانما المشنا شحا لها قم نهوي عن كتابته
خالساً وهو واقفي قبله من فكر الفقيه ان الله طمحنه وتالي
يدلم ولا شك ان الامة في يوم من الالام محتاج ولا بد الى كتابته كما
وقع فضلاً خوفاً عليه من السهو أو النسيان أو التحريف أو الاجماد
فكان من لطفه بعباده أن لا ينسى من كتابته فلا يرفع شعبه المحبوب
في خطية المعصية بكتابتهم اليه وطبعه

والتي يراه كل حر حلي من النرض هو ان اليهود لرويتهم ان
الدين مهدي بالفرق والاقسام في الرأي والنظر وان الامة موحدة
التحزق والضياع فها رأه . الله ان يادروا بالاحتياط اللازم فيمنوا
به التخطي في الآراء وبمخفظوا فقد شملهم من التفرق فقلوا ان المشنا
نزل على موسى مع التوراة وانما تواتر عنه رايه ناه من كتابه وانما
من أجل ذلك لم يكتب الى ان . ذلك عليه هودا الرئيس فكتبه منذ
الالف وسبعمائة سنة الى يومنا هذا كما انهم اضطروا بملخترهم منه
ما رجحوه في قفرهم وتطبيق عليه ما اختلفوه من الشرح له وهي الجوا
ان يدوا باب الرأي والاجتهاد وان يحرم . شرحاً كل من خالف
وعنوه من دنول الجنة وانما يستحق اذوت في الحياة الدنيا

٢- الترابين

على الملك مردخاي بن بنديان من ملوك الترابين كما هو كتابه
 ليويس الملك المطبوع في سنة ١٧١٥ وقد نعمة له كقول الكافي حضر
 ملك له. وبدا اجابة اطلبه معرفة تاريخ الترابين وهو نوب حرق
 من امه العبري

و اذا شئت ان تعرف الترابين ما هم من اى الامم فاطم اتم
 مرتبة ابراهيم واحسن ويشرب وعلى الاخص من اسباط اسرائيل
 الاثني عشر التي هبت مصر ومنها سيمون قسماً كما هو مذكور في
 الجلاء الى بن ادم الله با بانه ومجزاه لالتين ولرباعه وخمسة
 ولصين ستة نلت من خليفة لليلام. ومعلوم ما هو المذكور بترواة
 موسى عليه السلام من احمهم وم خارجون من مصر جاؤا الى جبل
 سينه في الجبل هناك وهناك نزل عليهم الترواة من اذ القدره
 الالهية ترواة واحده مكتوبه على يد نبيه موسى الكليم لا غير ثم بعد
 ذلك حلوا الى كنعان واسئلوا عليها في سنة ٢٤١٥ هـ خليفة
 واستوطن بها وتول عليهم الحكام منهم ثم هاروا بملاكمه ثبات بن نازل (١)
 فلولو ضليين وهو الذي في بيت الفرحس لاول مرة بلود شليم بل
 القليل في سنة ٤٨٠ للخروج من مصر اى سنة ٢٩٦٦ هـ لخليفة وبعد
 وقته سلبوا احمهم الملك الى تسعين احمه ما سبط جودا وتجاهلوا حتى
 في حكم ابناء بلجاردو، اورشليم والشره الباليه اقربوا اورولوا عليهم
 برصاص بن: عامر عبد سليمان

(١) ان الله يست لكم طلوت ملكا

وبعد ان كانت لائمة بلرما على ضيه واحنه بلا انزل من
 التوحيد اجعلت ملكة برلم من هنا الوقت ان انرك بما ختم به
 من صلوة غير التواضلاً عد ولواهم ظفوا على اعانهم بالثروة
 والسلم م. انما ملكة بهروا ضيفت على صدها من التوحيد وعم
 لالوج من الترواة في نبي من الاشبه ومن اتصرف منهم ذكاً فاذ
 مرجع الكعبر عنه على يد الانبياء عليهم السلام كعمره الترواة الواحدة
 خلافاً لملكه به لم ومثلها أيضاً ملكة لفرهم واهم اربل ختم لم
 يتقوا من الاشرار ولوا لوانه سبحانه وتعالى انظرها نبيها المرسلين
 ولهذا ترفض علم جهلت للروف بنسرب ملك بنعله فرضت على
 للملكة المذكورة بشعره نوابج الامال اخص فرية وواهم سجيلون
 في سنة ٥٥٥ هـ خروج من مصر اخص سنة ٢٧٠٥ هـ بنسرب انظر اناه
 وكفوا ا من الاشرار ولضهوا بالثروة الممزقة بخير اتم للملحس تهم
 للبعين كنبك انتم في ذلك الوقت كأوا ٢٠٠ م بالاعانة بالثروة
 والخصم وقت ملكة بهروا كما هي صاحبة الأخر في اورشليم بعد
 جلاء الترواة لسلطاً أكثر من مهنولات وتلايين سنة واذة موكفه
 فلما الصبة من أيضاً زحف عليهم تحت نصار ملك بلرفي سنة ٨٤٠
 لتزوج من مصر اى في سنة ١٠٥٨ هـ للعلجة غرتب القدس واسرق
 بيت القدس ذلك لبيت القدي يد سليمان طبع للسلام بعد ان هرو
 لزهرة سنة ثمان مائة الى الملكة الى بال كما هو وارد في حتم سفر
 الملوك الرواني في عام ٥٠٠ وأول صلح السلام وانما اربا بن ضيق طناً
 حتى انظر صلحها كورن من ملكة القريص في عهد بلعسل حيدت سفر

(١)

كما هو مذكور باسم دايشيل عليه السلام بالتفصيل الخلدس فأرسل
 إلى جليظة جهوداً قام للإغاثة بعزرا الإكلين وسهذوبل وهو من الأسرة
 للملكة وكان موثقاً من قيسل الملك على الجليظة وهم من أيضاً مسلم
 الجليظة وكان مزواجبة في كتب الله يسئل على تخيظه ونجليه كما هو
 مذكور بغيره بالتفصيل للسلج وال هذا الوقت لم يكن لهم . وى لك
 التوراة الواجبة إليها هو مذكور هناك وهو : وقام عزرا من بابل وهو
 عالم علامة بتوراة موسى التي أنزلها الله لاسرائيل وكلمه واراد
 أيضاً وهو قوله : وقد وجه عزرا خطبه إلى تودته أنه أيقنات الحق
 ولقد أوليها التي اسرائيل ولو كان لم توراكان كما هي عبادة
 اليهوديين ما كانت الآيات تال صيغة التوراة فكانت ال نورانان
 أو تورات . كذلك خاتم الانبياء عليه السلام وكلمن الذين
 كانوا مع مزرا الكاهن قال : اذ كروا توراة موسى عيسى إلى أوسجه
 بها حوريب ، ثم قبل توراتهم . أو توراتهم . وكما قام هذا التهي
 مع مزرا قام به أيضاً جسي وز كرا عليهم السلام ولم يكن يوجد في
 مردم أقل خلاف في التوراة بل كانت لهم تلك التوراة الواجبة
 والقيصة الواحدة وعمرها بيت المقدس . وم على ذلك وكانت بنلية
 مخرج في سنة ٤٤٤٤ للتخية وتمت : في أروبة عشر طما وعلتأيرهاجة
 وعمر من سنة حيث غره لسجوروس ويطحور .
 وفي عهد الهلوة الثانية المذكورة وقد جاورو بهم للتلاية الانبياء
 النار ذكروهم وعزرا الكاهن وولاة القسرية والسورى لسكندر
 القسرى على مملكة القسرية يد توفوس الثاني ابن اردشير صاحب

سنة اليهودية فلما زحف أيضاً على أورشليم علم لا سبغ في عيون
 الصديق الكاهن الا انظم بأورشليم بحكم الله بينة وفي عينة كتاب الله
 فأكرم الملك وطلبه ولم يجد منه بسواه إلى الله بل أبقن تقيت كما هو
 وصارت مملكة يهودا في حكمه فلما مضى نجح انست توفوه كما هو
 مذكور يوسيفوس إلى أروبة انسلم وتولى على مة تربية ملك جبار
 وهو أقبرس فزحف على القدس واستولى عليها وبحمر البيت
 وأقل ملحد العلم في جميع مملكة يهودا وصنع انظم التشرع وكلمه اعتر
 بنسخة من التوراة لاجلها طمسة لالاولى من كتاب الله . من الوجود
 تلك التوراة من جى لـ زابل وتكونهم بدتوني وبوتوز خلافاً لسائر
 الأمم خلافة على ما ورد بالكتاب . من كذا الروم من خيرة عام وقد
 زلته على اللثة من فوح عليه السلام عينا تم على التوراة وعمل على
 البعثان للوجود وتعلمه المال على هذا القول زدنا طويلاً حتى
 كورسيت التوراة بين لسرائيل وبالسكر إلى ما أصابهم من البلا والهم
 لتسقط عليهم ما كلفهم من الانبياء والصحابة عليهم السلام من طرفة
 الهمة الاحكام على وجبنا وطريقة صيرها المصحيح القويم الا انه ثبت
 نسخة واحدة عليه كما هي لم تبقته جليل عند ملكي ملكه مع زوكان
 قد استنسخها لثقة على يد الربيعين شيخاً أيام مملكة يهودا وكان
 يحرص عليها ويمنعها فلما غلب الروم اليهود على أمرهم حتى لم يقبل
 من الجند والمدة الا الكعبة بيت المقدس ويضع . ملك من الحرس
 حوله دية المجلس في ليلتها . بابا الكاهن الا انظم هو وأولاده الحدة
 وكانوا أبناء اسرايل وطاعوا انجسوم على الجليظة بيت الله جهود

لم يظلمهم ما عجزوا عليهم من الجهاد وسلموا الى يولي المؤذعت
 واقضوا على الروم مستبشرين مستبشرين بالذعر وغلاصم خزين
 فوالم من ملك في الآفة بافت وقامه وامكاف (١) كما حوا أيضاً
 حترتم (٢) وقد استجاب الله لهم ونصرهم فظفروا أعداءهم وكانه سبب
 الفعل متاخنة من أجل عمارة بيت القدس الثلاثة فرحة به
 ومن هذا الوقت بنم شأن الكنة دعوت يسوع كنهم على الروم
 أعدتهم الى اذ قتل لقبوروس وركنت فلول جيشه الى القردار لرجين
 الى حيث أتوا وبعد ان عملت الاذخرو من الحروب وتجوحت
 الولايات والكروب وبيع رجال الكنة جوفا كل الى بلده كذا وبيع
 الكنة وحلقة الملكة الى اورشليم ولم يكن من ذرية دارود من يلق
 باله وانما كان الكنة بواسل أبسله وقا تره وأي فية يودا
 ويخاين على تولة متانيا فكان خيفة لهم ومن ذلك الوقت حارت
 الجلالة والكنهوت لنزوة نسل هرون ذولي متانايوره واخفاده
 حتى بنت رملات سنين واذا مات الملكة لهم بانوا ولا تورانو بين
 أديهم فوخل الكنة الى ناي ملك مصر ففعلوا نسخة من التوراة
 التي منه وقد كانوا على جانبهم من العلم والفرقة وكانه معلم
 بالسر على وجه الأمم بلا أقل خلاف منهم ولما انقضت الجلالة الى
 يوحنا الرابع اولاد متانيا ونسي هرتانوس سنة الروم في سنة ٢٣١
 للعاره الثانية أي سنة ٢٢٢٨ لعلية وحال طكه ٣٠ سنة حدث في

(١) الكنة عليهم بالرحمة

(٢) نسبة الى خسرناي كبرهم

أولهم مود ابن لعددا للواو يذون على بعضهم في قهر الامم
 واتفق قلوب اوب بلوهم اودة فيبهاهم على الكواذ عرضة بعضهم
 وكثيره الهوى دكونه لا يلق لها بالنظر الى الرية للشهيرة التي طقت
 بلهه بسلب ونرجها أسيرة في يد الروم فخره الفخر وانزاد مايز
 فخلهم عن اشترم وكلا الهزيع بوضع في خير كان نعمه الى ان وميت
 بعده أكبر اولاده سنة واحدة ومات ومعه منه بنات اولاده وهو
 يملك في سنة ٢٤٦ لملارة الخلية أي سنة ٢٤٦ للهزاية وللصل لعلك
 زبنا طولاً انوضع فيه أعداد يهودا في كل مكان وبالمجالي والامام
 وبالحزب اليه كان على السماء من قبل من الآفة ام على بعضهم في التميم
 كما ذكرنا واختلافهم كما هو لم يزلوا في الميز بين الفرائقة والكورجين
 بناؤ الاربع وسيف البخل في عهد الملكة كما هو ولد بالسر الجليل
 بالهولة جردة يزي للواو يوف وجوب جل خلك دائمة بالهديم سنة
 اليم للهد في بيت القدس وفي الكنائس وعمت للظلة يمينون به
 ويمرحون ملاوة على الظلة نفسها فوق عهد يلى الله كور فيما كان
 العام بيضة القدس في عهد الملكة رحم على الامم وانهم ولد اصبغوه وولد
 على بعضهم في الرأي اذ بعضهم بجملة الاربع وحيث حوذة الكرض
 الآخر يمين هذا التسم الملك وهو السكمن الاعلم قد حتى على نجد
 التسم الاول فرماه في حينة بارثيميا وهو أمام الميراب بضم الملكة لبيت
 فخير الملك غيظاً وأوقع التمل في ملاء كل من القسدين وكانوا ٢٨٠٠
 لم ينج منهم غير اثنين يوداين طباي من أقرطه ونسبوا بن تولاخ
 انور الما كور فيه انور كما لقي ومنعوه فو الى الاسكندرية

بالذمة خصوصاً في حدودنا على حماه فهو لا غلام في ذلك أثار عليهم بهجتها
 الوثيقين بكتابة الكتاب وحرقاً عليه من التمسكين ومن هذا فوجت زاوية
 من ١٨٠٤م ونحو ذلك ان اللورد نورمان وجنك فانين في سنة ١٨٠٤م
 وهو أيضاً من ذلك دارد لم يكتفوا بذلك الا فوجت للكتابة بل هو
 على الاصح ان امر اهلنا بهودا بن تباطه واندم فيها تمسكو به سيق انه
 لا يفرق الا في هذه المروعة في وقتنا الا اننا عليهم السلام في ما يلي
 للرايون ان يردوا اليهم بالصف فوجت. فان في وجههم ومنهم فوجت
 حاله من الكتابة والمرة ومن ذلك الرضت وتلك في الخلف وما اولى
 الى ايامهم

٢ - التراوين

على لسان الرابطين في كتابه الكون والجزء التاسع من اليوم ٢٠٠
 الى ٥٠٠ طيبة سنة ١٨١٣ مراً حرقاً عن أصله اليهودي
 في القران أو أصحلي العزة أو هو الدهرة سفرة في ايلية
 خرجت عن الوردية الشغرية التي هي كتابة من صمكروية وانتم لها
 للبع اعطيا بين هذه الوردية. القرعة المدكروية في المصنف الكافي
 من الجبل العلى وانشرت في جميع البلاد من هذه الامة حتى وقتنا
 هذه وقد ترجمهم في يوم عمل حرة آلاف بالوردية والرافين في
 سائر الجهات وكلموا في اول عهدهم يرفون بالناسين نسبة اليهم
 بجموعهم على بن داود قبل ظهور الامام سدياً (١) لو كان في ذلك زماناً
 (١) في يوم يبعثون من هذه وهم

من بيده فركوا معظم آذانه ولم يعصوا الا بتاعدة الاجتهاد وهي ان
 لكل ان يتفق الكوراة يمدوا ما يؤتاها من العلم والمعرفة. وسوا
 أقسم قرائين لا تتالم بالكتاب. ولعل انهم تسميهم بأقسام
 باصحاب الدعوة هو من اهل الملاية بنامين اليهودي (١) وهو يمد
 خلق غير البين طاماً واجمع رسالته الى حي فرقة المذنبل بما يؤتم
 المروف بهدية بنيلين، (٢) ويرى ضمكرو (٣) ربيع كتب المصطلب
 البقية في الوردية ١٨١٦ (٤) ان تسميهم اولاً بالقرائين ولا يهدوا حيلهم
 على غير طريقة عنان باختراجه في البلاد يدعون الناس الى اقسامهم كما
 ضاوا في جمل اذرق في اوايل الجليل العلى ولكن لعل الاصح
 هو ان يمدوا القران كان لقرانهم في الكتاب والمتصلين فيه لا نظر
 بهدوية (٥) كما كان يلقب بالمرءة الا انهم منهم بالقران وكما عرفت
 بعدى بهدوية الرابطين في ايام الملاية دانى (٦) عشرة القران لا تتالمها
 بالضمير واجمع البراء يوسف بن شحون. فانخذ القران حينها
 الاصح الرضيع ليزوا به أقسامهم على الرابطين اصحاب اليهود واعلموا
 ان يسوا كل من ليس منهم من قسم من غير اسرائيل وبانما لو كان
 امياً نظر كتاب النسب

(١) من علماء القرائين

(٢) من علماء بنيامين

(٣) بايم اللاه في الرابطين

(٤) في توطي قدمه ويون

(٥) من التلمود الجزء المذكور

(٦) من علماء القرائين وهو سليمان اسحق

(٧)

بناحية كبرائين - ليس فخرنا في الخلق منسحب ولا في حرمنا عينا
صحيحاً من كان مؤسس طرفهم ولا من الأديان التي أخصت بهم
ان الاختراق من مجموع الامة على ان ينظم غلام الاثنا عشر وعمل
التأخيرين يقولون اني ليست طريقتهم عندنا من عائلتنا وان كل ما قد
تغيروا به فهو ما سئل الله من كل عن كامل حتى حوسني طلبة للاسلام
وانهم يحافظون على التوراة عظمنا كما كانت في ضد الانبياء عليهم
السلام وان الربانيين اعطوا التوراة للشعوب . واولاً وانقل عالم علم
نوه أبو جزم في بقية الفهرست في حكاية على ظن وشتا الخلاف
بينهم وبين الربانيين يقول كما هو كتابه الرباني المروي في التوراة (١)
وقد كتبه في سنة ٦٥٤ كما ورد بكتاب الركني بالوجه ١٤٤٤ ما كتبه
انه بعد فوجنا ان (١) اظهر لمان واورا المباح وكان ذلك في عهد خليفة
بشر المنصور (سن سنة ٦٥٤ الى منه) وكان هو اذاه من اعدائ
الحقبة كتاب في احكام الشريعة (من وايه ان صادق مؤسس حركة
المصدقين اضراب بتفض الحقيقة) وكان مستكناً من سلب الربانيين ولم
يتكلم احد منهم في مملوكة . ويحضر بل توراههم من التي اوعى جمل
موسي عليه السلام وانه بعد وفاة سليمان نزع ريتهم بن تباط الملك سن
بيت داود واستحدث توراة جديدة من عنده وحرف حكم الاحكام
لملك ثوب القوم فلا يدردوا الى بيت داود من حيث اضطرت
الامة شطرين شطر اسرائيل الذين اجوا برينهم وخرزاة انايتهم . وم

(٢) دوروت

(٣) مر طينا اليهوديا بهم من جملة الوجه ٢٢

في زعم الربانيين وشطرين بيت يهودا وم الذين ظلموا على ولايتهم بيت
داود وتعلموا بالتوراة الصحيحة وم اسلاف القرائين ولكن عقلاهم
اقسبهم لم يخلوا هذه المزاعم التي ليس لها اقل اثر من حقيقة نشأتهم
الصحيحة . راجع ملحقات المتقطعات الوجه ٤٨ ، وانما ادم ادعوا هذه
الدعاوى ليدروا بها عن اقسامهم تمييز الربانيين لهم انهم احدثا تركوا
شرعة آباءهم ومخلوا وراء الباطل بما اوجب ان يوعز بعضهم الى بعض
المؤرخين العرب ان عنان قدم من المشرق ويده نسخة من المشايخ
موسي عليه السلام . راجع المترزي في المتقطعات الوجه ٨

رأى القرائين المتأخرين - القرائين من القرن الخامس عشر م
ومن يدم يقولون ان كل بني اسرائيل كانوا قرائين حتى ايام بنائ
الملك الذي اوقع القتل في اللها . انظر قدوشين ٦٦ ويوسيفوس
قدشونوت في باب الثالث الفصل ١٥ . عند شمعون بن شطليح الذي
اخذت وبنها حينئذ نشأ بقله ما هم عليه الربانوت فلم يرضعون ان يبدع
توراة ثانية وادعى انها تولدت من راو عن راو حتى النبي عليه السلام
ولم يزد واقص وغير وبدل وحرف في الاحكام كيف شاء وان
الامر كان مسبوراً لانه الوحيد الذي بقي حياً يومئذ من الاجلاء
قال الياهو بن موسى بشيخي في مقدمة كتابه شعار الخضير . فلم كان
شعرون بن شطليح قتل في جملة من قتل من الجلاء كنا كلنا واحداً .
كذلك يقول كاليب افيديولو في كتابه البشر مقالات وقد نقل كلامه
في كتاب ود مردخاي بالوجه ٧٢ . ويزاد القرائون من القرن السادس

(١) مر طينا اليهوديا بهم من جملة الوجه ٢٢ في كتابنا على البنايين

عشر علاوة على ذلك ان يهودا بن طيطي الذي هو ايضا اقلت وثمان
 ناني هض وطن في التوراة الجديدة التي اختلتها سمون بن شطاح
 وانه ولي رئاسة بن ظلاوا على ايمانهم بالكتاب كما هو وهم القراون
 وان سمون اخذته اظفرون. وعن هنا اخذ حليل وانه ثامر اقل
 حتى وصل الى الرباين غير لهم يقولون ان التواتر الصحيح كل من
 يهودا بن طيلى الى شميا وبنه الى شميا التورم المالح ثم منه جيل
 قبلا الى عاز. الرجل التامة التامة التورم من رهط اللمدوقين
 القراون المتأخرون قديمون ، عمر عازان بمه علم ، ولله وورعه
 اختاره الامساليون جسيم واليا عليهم وكيرا لهدار التورم الكيرى
 ورتبنا للبابا. وانما نظرا الى انه اخذ في مكافة الكثير من التورم
 التفرقة التي هي كناية عن المشنا واليهود والميل الى اعادة السنة
 الصحة الى فصلها وعب منه الرباين وتأمروا على قله ووتوا فيه
 الى الميفة انه خارج من طاعة فاراد الخليفة عله فأكذه الله من يده
 ولكنه عافت منه لامة وزهدنا جد فلك ونصي من منصبه
 ورحل هو وبنوه وتلامذته الى القدس ، اقوال موسى ، بجمي قلت
 في ود مروناى وفي كتاب افريرين سليمان الطروكي وغيره ، ونحى
 عن اليان ان ليدى ثمة من اثر للحمية في هذه التريات فانه ناقضتها
 لبضها للحرمة من نفسها ومن سباق المبارة كذلك اولهم ان تواترهم هو
 من شميا وان الكثيرين من الاخرين منهم دعوا انفسهم من اجل ذلك
 نيايم وهي في نفس القراين المتأخرون اذ ان التلمذيين منهم كالتورم

ويومئذ البصير وشوشة بن يهودا بتكروا غير ذلك في مصنفهم
 وهو ان الرباين التامة وان سمون بن يربايل الذين اخذوا بطريقة خليل
 ويو اسراييل الذين اخذوا بطريقة شياى ولم يتبع احد منهما ان طريقة
 شياى هي طريقة القراين بل ان القراى التورم سليمان بن يروحام
 المعاصر للامام - مديا يقول في شياى و خليل ما فيه ، ان ربيعة
 شياى على خليل و ربيعة دليل على شياى هنا يبارك وذلك لمن
 الا حنة الله على الاثنين ، (انظر المكنز الجيد (١) ، ص ١٢٠) سليمان بن
 يروحام هذا يتعرف ان القراين أحداث ترميز الامم وفي رده على الامم
 مديا يقول ، تقول ان اصحاب الدعوة أحداث وان لذلك التمام
 ابرار فاذا كان اولو المعاصى هؤلاء ، وانما لهم امرارا فيسرا وعلنان
 ومن على شاكلها في بنه عند خاوند. (٢) - انظر بكر ومهتاه

الوجه ١٩

زاي عفاه الرباين في القراين - على ما ذهب اليه اكثر علماء
 الرباين عن الالام التورم. ان قدمت المداوة في قلب هان بن داود
 الاقحة واكار اليهود يابل لاختيارم بنه اخاه المنبر حنايا المنصب
 التامة وقد مشوعا عن تعبره وثقة قوله ، ادعاءه الى انتشاء فرقة
 القراين ضد الى صد التورم سما هو يجمع طابه بن حنايا ورضي الله عنهم
 وصنف وآلف واصطبح له تلامذة ومن من وآبه مستأ غير ترمي
 وأكاما لا يمكن اجتماعها فانه بعد خراب بيت المقدس تفضضت

(١) أوه ار نمج

(٢) حبر التامة كمنه حمان وزر الرباين اذ شير لدمه وفلسفوس

حالم الصدوقين (١) فخره وبعده أذرع - راجع للإمام إبراهيم بن داود في كتابه القهلاط طبعه نيبور من الوجه ١٤ إلى ١٣ وعلى ما ذكره الاطباء سيدنا وهو أول من وقع الخلل بينه وبين القرآنيين إن عيان التمه جوله بكل ساقط وضع من شعبة صدوق ويوس . وبالجملة إبراهيم بن عز الدين القرآنيين صدوقين - راجع مقدمة تصدير التوراة وسفر اللاويين الفصل ٣٠ السطر ٩ والتوصل ٣٠ السطر ١٧ - كذلك العلامة موسى البسوفي وشبان وعويديام بن برنابوز - راجع بيلام فصل ٤ باب ٧ - كذلك غير هؤلاء - انظر نور العيون من قول الطيبة فصل ٣٠ - راجع العلامة يهودا اللاوي (٢) فاقه ذكر ان القرآنيين فرقة مستقلة لا صلة لها بالصدوقين وإن لا يد لعنان في تكويرها وإن نشأ بها من وقت الهجرة الثانية أيام بنائ الملك الذي نفى على الإحليل وقيل له الكزري (٣) في كتابه بالقرعة الثالثة بالبنته ٦٥ ما نصه في أيام يهودا بن طيبي وشعمون بن شطاح ابتداء نشوء طريفة القرآنيين بسبب ما أصاب الإحليل من الملك بنائ فترجع الشرع وقتاً يسيراً فأجدوا أنفسهم لنوريتهم من يادي ورايم فلم يخلوا - يرجع شيعيون بن شطاح وتلاميذهم من الإنسكندرية وأذ ذلك عادت الشيعة لهم ما كانوا عليه أما الصدوقيون والبيروسيون فإم الإيجيدون لا يؤمنون باليوم الآخر خلافاً للقرآنيين فانهم يؤمنون بالإصول ويسلمون بالقياس

(١) الواردة في كتاب إبراهيم بن ياروحه ١٥ التراون لا الصدوقين
 (٢) من علماء الرابين كاهن نظام
 (٣) من علماء الرابين أيضاً

والمؤمنون وكانوا قرأتهم مقارة فمن لفظاً لا من مائة والله يكسد بذلك كتبه الفقهاء منهم ان شعمون بن شطاح احتج في ذلك الوقت بقرعة الرابين فهو يفترون لهم ان الخلاف ابتداء من يهودا وذلك يزيد أن يقول ان الأمر كان بالكثر أنه ان الاحبار الذين أوتوا الملك القتل فيهم كانوا رابينون وان شريعة الرابين بدأت من نبيخذ التي ان فلذا عسوق قوله القديم الى مدهه الرابين الكزري على الخادم - وقد عرفت على ذلك العلامة اسحق ارباك في كتابه ميراث الايمان واللاهوت في كتابه من الايمان بالمثل الاول بالبنته ٤٤ - عرفت الايمان فلاروتاني بن طيبي كما عرفت كتاب التحرير الايمان عزام بالصلح له بالبنته ٦٨ والامام حزقيا في رسالته لطبنة نيزير بن يوزيه ١٢٤ من القرآنيين في تذييل الايمان هو كافي (٤) كذلك الايمان بقرعة كافي من عظمة الملك بقرعة ١٨ فانه يقول انهم اشدت من حرقوا النبي - هذا ولعل كسبه هؤلاء العلماء الجليلين والحقين نحو طيبيهم وبين هؤلاء من بعض أوجه الشبه كالكله العودان الشورية وانا أجمع هذه كلها ان شئت الله فبهم يفترون على المحذوم على عين الكارسة بنحوي الصدوقين ككفرهم بالنبوت والكون والخرافات

(١) من علماء الرابين
 (٢) التي منذ أقل من الألف ومائتي سنة وأحال ان من مؤرخهم إبراهيم بن يوزيه ٢٧ و ٢٣ يقول ان علة الملك في انقراض القرآنيين من الرابين هي كتابة المتن وظهوره وثابت ان الشاكتب منذ ١٧١٨ سنة الى اليوم وعلى ما يكون اوراق القرآنيين على الاقل بأعتراف الموزع فلذا كور هو من هذا التاريخ

والغالب أنهم ليسوا من صلب حزقيا كما أثبت ذلك العلماء
 العلامة جبير فيما هم القراون - في حصة المليل الجامع عشر
 ظم للامانة ابراهيم جبير وحاول أن يثبت ان ما نحن عليه ما هو في
 فلتا والدود من السنة والتواتر والالتكاف وضوء النفاة أيام جدهم
 مع الصدوقين الكهنة من يوم صدوق كبرياء الائمة اذ ذلك والله كان
 لهم في السامرة مذهب تقدم لم نزلنا قوله بانه في كتاب مختار عمري
 وشرح التوراة ليوحنا بن عزبيل (١) والزم من القرائن في من صلب
 الصدوقين فاضطروا ان يتبرروا أسماء تصدوق الرباين عليهم من خراب
 بيت القدس وان يتبرروا عنافهم كالاتين بالبرم الاخر وحده فيظنوا
 والجميع لهم عنك وبت فيهم ووح الحياة - وعلى رأيه هذا وهو يكون
 منسوب القرائين والصدوقين ولحدأ حول كثير من فلدراة ومن جدهم
 فيرست وهذا فهو سولس والركبي وفوز نانسكي (٢) - راجع جريدة
 يودش - ايت شريفت جز ٨٠ وجه ٧٧ وما بعد - والمثل كما نشرت
 بالجامعة طيبة فلدراة بالجزء ٣ بوجه ٥٢٢ اذ لا أثر من الصحة للزم
 المذكور اذ ان العلم ما هو مخافات في بين الصدوقين والرباين متفق
 عليه بين هؤلاء القرائين على الصدوقين ثم كيف يجوز ان يكون
 القرائين ما كان للصدوقين من سنة أو تواتر فدهي حين ان منسوب
 القرائين قائم في قاعدة الاجتهاد وان لكل منهم من يري رأيه شرعاً
 فتر ما اوثاه من العلم والمعرفة ثم اذا اتفق القراون والسامرة في بعض

(١) راجع
 (٢) راجع كما هو ظاهر

المائل فلا يدل ذلك على امتثال تلك المسائل الى القرائين بطريق
 الارث عن السامرة والصدوقين اذ ان معظم المسائل المذكورة اخفجا
 السامرة المتأخرون من القرائين - راجع جريدة سبارة في سنة ١٩٠٥
 لخرها ورشعة مع ما استدل به جبير في فله ١٥٠٨ ورجع
 بالقدح أوهم من أضف خط لا يشكوت ولذا قل على انهم
 القرائين من قسم بعض الاحكام أو بعض الآيات فيبر للساورة
 ترجم كترجمهم فهو من قبل اتحاق المواطن ليد لا - ولو لو احد من
 الذين ان يثق خطره مع السامرة ثم لو كان القرائين الاقدمين يستمر
 نزمي الى صدوق كما فصب بعض الاخرين منهم من المليل العسمر
 (راجع التوقاني وحسان بن المسيح) فذهب القرائين غير منقوة
 جلة مع تلك السنة وبقه غير على في منها العلامة شمس كاسين لبا
 اذ يينا بالجلسة بليلة الرابع
 فحصة القرائين وطرقهم منهم - في بداية القرنين الثامن وعاشر
 الهجري الاسلامي في الامة تقام في الاف بين حيايه ولما صباق بايل
 وطرس فان ظنة المصححة والكلام (١) أثبت عدة فرق مختلفة بين
 المسلمين وقيل ابتلاخ القرائين بزمن جبير علم بنهم أصحاب التوراة
 المتطاهرة منكمرو المسديت غير مؤمنين الا باقر آين (٢) قد تربت
 الفلسفة العربية بين اليهود أيضاً ونعم انها كذلك عدة فرق مختلفة من
 جعلها المشركون مجبي - السج فرضوا من طاقوا انقسم الى كل عليهم

(١) كذا

(٢) المثل كما هو ظاهر
 (١٠)

من الترائف كالميسورين واليدجترين والودجثونيم سبب ان ما
 القرب لم تعد لها خنصر الكبرين ولا عمرت طويلاً حتى رجع
 عنان بن داود فهو لحنه على الأثمة وعلى اكابر اليهود في بابل لثبوتهم
 عنه وياطروم عليه أغانى الصنبر للرئاسة ضم الى تمب سوارد القروق
 المذكورة من هنا ومنها من حموا معه على تفصيل أخيه دونه وإثرا
 ولا تم لهم الا المل على ادحاض التوراة الشفرة وما ذهب اليه
 العلماء وحدث انه لما نفي الخبر الي جعفر المنصور من ان عنان وذيقة
 يتأوون وثلة حنايا أخيه مع اجماع الامة على لفتيلوه أمر قبضه
 وسجبه فلكيما يتصل صان زعم بمشورة أبي حنيفة النيمان ليلهم الخفية
 اذ طريقته تخلف عن طريقة ائمة اليهود وانه على مثل ما شرح في
 الاسلام يتبع رؤية الالهة في الشجر والاعباد والعيام دون ما عليه
 الرباؤون من المساب وأن لا شأن لرئيس الجالية به . وعلى ما تبين لنا
 من اضرنا طبعه من بعض القطع من كتاب الاحكام وقد طبعها الركبى
 وشخر كان حظ عنان من علم اللثة قليلاً ومن الكتاب بسيراً (١) ومن
 لادائه لآراءه فقلنا رضوا الله عنهم وما ذهب اليه هو من شرح
 الاحكام يتدل لنا ان ضالك لم تكن البحث عن الحقيقة بل هو عرض
 ضنت منه لحو ما عليه آراء التلود وما لم من التواتر الموروث

(١) اذا كان حظ عنان من لثة كما يقول الكندي قليلاً ومن الكتاب
 بسيراً ومن غير ذلك أقل وأسير ومن في سيرة الشخصية كما هو الجزء الثامن
 بالوجه ١٠٧ بدكره ان كان أكثر من أخيه سناً وعلى فاننا كان لنا
 علم أخيه عن المدي آثره عليه واخبروه دون الرئاسة عليه

ولم يكف هو والتراؤن من بسده بالنافاة السلية نحو الاحكام الشرعية
 والتعاليم للفقهاء التي في التلود بل شادوا لا قسم فوزه . فله . حلاً
 خاصاً بهم وضاروا التلود والمنة ، وضوه من عدم من الاحكام
 والسنى عما لا منه له من الكتاب . وعلى اتمه اليها الامام
 تلو ونأى ان عنان قال لا نصلمه انكروا للشنا والتلود فانا أضخ لكم
 نحو دأى عنى . راجع كتاب اللدور للامام عدياه بالوجه ٣٨
 هذا وقد استعمل عنان القواعد والاصول الثلاثة رعية التي لقبها رضى
 الله عنهم ليستين بها فيما وضه من عنده من الاحكام كما انه جاء من
 صدقته بقواعد ومساكك أخرى جديدة ولستنج ما استنج من
 أداة التعريف وواو الصف الزائدة في رأيه . راجع كتاب القرائن
 طبع الركبى الوجه ٦٦ . كذلك لستنج ما استنج من كل كلمة وقطعة
 في التوراة يسما زائدة عملاً بعامدة اجمال الكلام أو من اجماله
 - الوجه ٦٦ . ولستنج من أحوال الاموال (١) في الكتاب أحكاماً
 جديدة - الوجه ٦٦ و ٣٧ . واذا رأى تفصيلاً أو تأنيلاً في
 غير موضعه تأثر به (٢) وأخذ بما كثر التلاوة عشر مملكا التي
 للعلامة الساميل ولا سيما تباين الأوتى . راجع موسى بن يحيى
 واجتعل قياس المساوى حتى في الحرف الواحد . وحتى في المروف

(١) بنى الالف واللام
 (٢) هو ما بنى في التلاوة به أكثر من غيره فضلاً عما ذكره الصلاة
 لهم من غير كتاب بالوجه ٦٩ وهو ومع ذلك كان جميع معارضه يمدون له
 بجزء التلاوة في التلاوة

من علم التعه ولم تعرف له بفضلها لنا رضى الله عنهم بل كان في
 مجادلهم لنا لطيفاً خلافاً لسان قد كان شديداً وما أكبرنا انتمى فيه
 بنيامين أثرها لنا كضجة الصبح لا يمنحها البيت وكرداة الزجل
 لمرأته خافاً لسان ويكاد يكون كل ما في كتابه الاحكام للشرع من
 مملات وحدود وعادات وزواج وطلاق مأخوفاً عن الكلود ولو
 أنه اجتهد أن يرد كل شيء من ذلك الى التوراة - انظر بنيلين بن
 موسى الشهواني - وبتحرر الثلاثين سنة من بعده ظهر القراء المعروف
 بدانييل القيسي أو الزجاني بفارس. وكان في بداية أمره من أنصار اركان
 يه يابنة للنبأ. وفي أواخر أيامه اقبل عليه وسماه بجملة الجلاء
 ولا تعرف عنه غير القليل فمن طرقته ان لا يصالو فيها هو واضح من
 المكتتب الى اهلها أو ثلثا ويل خلافاً لسان وتاديه لللائكة الى كونهم
 قوة طبيعية ومع شذوذه من عتاق في كثير من المسائل فانه جاره في
 استحرام أكل اللحم في زمن الجلاء وفي تحكيم وثيقة الالهة لاستعمال
 الذمور وله بعض مؤلفات بالعبرية ولكنها باءت بلج منها الرجم
 وفوزة كبر بعض شعرات وألف في الاحكام الشرعية ولله ألف
 أيضاً في البرات وغيره. وفي أواخر القرن التاسع ظهر من الترائين
 زمرة من العلماء تشبوا لسان في انتكاد صحة التوراة النبوية وجعلوا
 حتى التوراة مدياتهم في تهريبها وبذلك خرجوا عن عتق في كثير
 من - انه المصلحة به وقد كان لهم غير شديدة على شرعهم فانتموا
 في البلاد والمخنة لاعلاء كلمهم بالانحراف والحد والجدل والتعريف
 والظن والافتراء على الربانيين وتهنيد كرامتهم وتدنيسهم

في استماله غلوب الكعيرين من صفاء الإيمان في بلاد فلسطين
 ومصر (١). ومن طهارة الترائين في ذلك الوقت ابن زعلنا أو زوطا
 وأيضاً على ما نقله ابن - توفه - صاحب كتاب الصبح وهو يطن في
 المشتاق وامرجه وانهم قلاة في التنبية الى حد العجب وان علماء
 البنا تيريزة القوا طلاء الكنا وعلما الترائين بتصرفهم في بداية الامر
 تمديداً وتأخيراً ثم في مساق الحيز والجنابة والحارم واجتهد أن يروهن
 على ذلك بغير المنا والتكلم فوطيه الاله لم مصابيا في كتابه
 المردف للرد على ابن تدمويه ولم نتم مع كتاب الصبح الا على بعض
 طبع طيبها الركب وفوز نلكي

الجيل العشر والثاني عشر - أفضل عالم كان بين الترائين يستوب
 القمصاني ظهر في النصف الأول من الجيل العشر وكان الامام سديدا
 مسلماً راجع ومن رآه أن الربانيين هم الذين ابهوا برسام بن فباط وان
 صدوق مسمى فرقة المحومين توفق المصنف الخفاش في الاحكام
 الشرفية وان عتاق توفق البهاكلها ومع هذا فقد خافه في كثير من
 الامور بعضها اعضاءه بالتحلج (٢) وأقرط كثيراً من الحارم ودى

(١) آخرى للترائين اليوم عصر بطاروت لهم الروح أم تكفر ونهم
 ويؤمنون طيبهم ٢٤

(٢) الكاسخ وبمرد. أيضاً بنص الارواح هو كما نضب التوراة به ان
 الارواح البشرية لم كانت سمينة سليمة قد تالى بوصوفة بل سارف الحفة
 وبلاخلاق الصاهرة فانها بعد موتها تنقل الى ابدان للوك ويا تكوا لها اجمل
 الى عالمنا عالم اللائكة واما ان كانت شعبة جامعة فحية فانها تنقل الى ابدان
 لغيرها كما كانت تلك الارواح اكثر ذفارة واستغناء لمخيل اجلت الى
 بن جبران احسن وأكثر شفا، وتباً واحج التالكون بذلك من السنين بآية

الربانيين بالتخريب وانهم يذوقون في التسمية الى حلة التجسيم والتكليف
 وكان يميل اليهم ويأخذ على لغوانه من اهل عصره كونهم يختلفون في
 الرأي والنظر قال : فلما اتفق اثنان على شيء فكل رأى به وكان بلوم
 عليهم لم لا ينظرون في مواعيد الربانيين فيسمة يدوا فيردوا حجتهم
 بطلانها - راجع بقواب القرمصالي . وكان يكثره سليمان بن يوحنا بن
 بلديت القدس وكانت له خبرة شديدة ولكنه خلافاً له كان يزوي
 باليوم والليل الاجنبية ويستم على المتعلمين بها والقراؤين يحملون مقامه
 ويند كرونه في صلواتهم على الموتى بعد بنينا من اليهودية - راجع كتاب
 صلوات القرائين الاول للوجه ١٣٧ . والمتأخرون منهم يخشون بأذن
 الامام - معها حضر عليه - واجع سليمان بن يوحنا . وفي ذلك الوقت
 ظهر القرامطة - وذي يوحنا الميراج واشتبهك الجدل بينه وبين الاسام
 سبها ولكنه لم يفر عليه وألف كتاباً رد به على طنه في القرائين
 وذكره الامام بن مهران في حكمة كتابه الله به انه من ضلجه
 بين القرائين . وظهر أيضاً في الوقت المذكور حادد بن ابراهيم من
 مدينة خراسان وله مجيب في اللغة العبرية عن بني هاشم . وكنية اسم
 ابراهيم (١) وهو من التابعين ان الكلمة ترجع في اشاعتها الى الحروب

(١) كلمة عبرية من مصدر جمع بمعنى القاموس وجبى ذكره عند الكلابي
 على مؤلفات القرائين

والا ان من اثنين أو اوردت واتبع طريقة آهون طبريا وأورشليم في
 الحركات وألف فيها كألف في الاحكام الترميمية وأتم الربانيين
 لتولمهم بالوقوع الى المسجد للصلاة ومن مفاهمه داود بن يوحنا
 الرئيس وهو الخالص بده عاتان وعلى ما ذكره سليمان الرئيس شرح
 بعض أجزاء من التوراة وألف في أصول المدين كتابه للاروف
 بالاحيل وفي ذلك الوقت نبع منهم جملة علماء مخصوص منهم يافت بن علي
 اللاوي وسهل بن مصلح ومن المروحين لثامن عظيم في القرون
 الاولى من الامة لاوي بن يافت اللاوي والعل بن يافت كان
 في أورشليم في الحرف الاول من الجليل المذكور وله في الاحكام
 الشرعية كتاب عربي استدرج فيه على من حمله في جملة مواضع وكان
 من اهل عصره الثلاثة يعرف بن ابراهيم البصير ويترجم بالشيخ
 والبصير من الصلاة يتروعه بن يوحنا

للقرائين في بلاد شنقي في الجليل الثاني يثر - صادق مندب
 القرائين أفضل آله عصر من زمن قديم أيامهم وعليهم هذه الامام سمدا
 ثمي في سنة ٩٢٥ . وفي القرن الثاني صدر وفر عدم ونول عليهم
 رئيس مبيتل لتت الحكومة من ثوبة عاتان وكانت لهم عدة الملائمة
 الكلمة المسومة والطلب العلياء وحينها - على الاملاة اليهودي منبر
 سنة ١١٦٦ وجد ان قد قست علمات القرائين من الربانيين وان كسرت
 من نسوة هؤلاء بطهران . من حيثين ظهر القرائين بالله حسباً حرم
 الرجال الحرم الشرعي اذا لم يتنوع من الصل بطريقة القرائين ولأنه
 كل من لم يتنوع في المنطق كطريقة للربانيين منعت حثرتها المأهولة

واجع القتلوى الليبرية الجزء الاول النبعة ١٤٩. وأوصى بالتقرب الى الرابين ومعلمهم سائلة الاخاه - النبعة ١٦٦ وأجاز للطلن لهم أيام السبوت ولكنه شغته في التصدي من صتهم وأوجب المحافظة على التلود أبد الدهر وفي أيله كان التراون في حصر صايرين الى ائمة وما أكثر من لرتة منهم الى الرابين وكذلك في أيام ائمة ابراهم الرئيس - ربيع الزهرة مطرحاً الوجه ١٣ وداود زمرا النبعة ١٧ وكانت مصر الحصن الاخير لخدمة الرابين في الشرق، وفي الجبل الثاني مشر ائمة الحصن الاصلى للرايين من أ - بالى أوروبا ولما كان كان لما كان مزيج بلان ندى من زمن مديد غير ائمة لا تعرف عنهم شيئاً هناك حتى منتصف الجبل الهلدى مشر اذ رجع التراس (١) من أورشليم وكان قد حضر بها لظلم على يسوعاه من يهودا فترس حواره وعلوه في كاتيليا واستمال اليه كثيرين من الرابين ولما اضى نجه كان التراون يحضرون على امراته بعده وما أكثر ما كان لهم هناك من الامتاع والتعاطل على الرابين فتركوا صيده لظلمهم ونفذوا التلود خلف ظهورهم (٢) كما انظر الرئيس يوسف بن التريج في منتصف القرن الثاني عشر ان يستجير بالملك الثونس السادس ويحس منه افرام الرابين من اواضي كاتيليا ولم يرد ان يفتش بهم لان القتل السرى لم يكن يومئذ مباحاً - انظر كتاب الاجمع في ملامة ابن داود

(١) اسمه في ذكر بالوجه ٢٦٠ ابن التراس وكان رباة وحرراً أى الهج للرايين بعد أن تعلم شرهم وانصروه واستمال اليه كثيرين بعد ان الرابين (٢) وأيضاً عند ما جلول التراون اليوم في مصر ؟

ولكن لماءات الرئيس يوسف المذكور رجع التراون الى مجدع الاول حتى ااية القرن الثاني عشر حيث اتجرى لهم الرئيس يهودا بن عزرافه بل على ادلالهم وخص رؤسهم وداروا الى ائمة شيئاً شيئاً وقد جرد عليهم أعلامهم علماء طوليده (١) وم يهودا اللادى في كتابه لسكروى وابن عزراف في تصويره التلوة وابن داود في كتابه الاجمع ظهر واحليهم وعلجوم على أمرهم وبه ذلك ظهر ائمة من تلامذته وولد بن يهودا وعملا على فطر طرقة الترايين في مملكة يزبين (٢) صحا طويما بن موسى للتساع وقد كان تيمواً جدياً فكافح كثيراً مع الرابين وأكذب ان كل ما عليه التراون من الاجمع يرجع الى الكتاب وآ كذبهم وعلماهم في الجبل الثاني عشر كانوا باواضي يزلفس (٣) وظهر منهم بالآ تائه يهودا الهلدى وكان أفضلهم جياً واهتمير بكتابه طف القامحة وهو يتضمن كل ما ذهب اليه التراون الا تة دون كذلك ظهر في مملكة يزبين اباهو بن ابراهيم صاحب كتاب التراق الترايين من الرابين - انظر ينكر الوجه ٩٤ و٩٩ وما به من الملحقات

القرن الثالث عشر الى اننا سر عشر - أفتزل عالم كلف بين للرايين في يزبين في الجبل الثالث عشر هرون بن يوسف اللقب بالشيخ من الأستانة وفي منتصف كتابه التلوة اعترف أن للرايين

(١) طوليده يله با. بابا
 (٢) يزبين هي القسم الشرقية من مملكة روما ايم الرومان
 (٣) يراون هي الامانة امام الرومان

بملازمه بالاجماع ولو لا مسنده من الكتب واثر كبيراً من التلمود
 خلافاً للتلمين قبله وهو الذي وضع لهم كتب الصلوات - فنظر
 هرود بن يوسف للطبيب - وأفضل منه هرود بن الياهو قوم يدور
 وهو أول من أتم من علم التوراه وأحسن وضعه . وفي الجليل
 اطلس عشر كان الياهو بن موسى بن منلهم بن يحيى تلميذ العلامة
 مردخاي كوميتوف من الآسنة وقد حضر عليه في الرباين وهو
 صاحب كتاب الصلوات والترائون بملازمه به ويملكون عليه حتى في ليطا (١)
 وقد علقه المئنة قبل الفراغ منه فأنه من بعده صهره وتلميذه
 الياهو بن كالبه افندو طار وكان كاهناً في شريفة كل من التوراه من حلاوة
 طرد عليه بكثير من اللغات واللغوم الاخرى - اظهر بتسيمي اخدم وظف
 وفي الآسنة في الجليل للامس عشر ظهير ابراهم التي ترقب الشجرة بجعل
 كثر طرقة لهم - لم تكده تربت شمس الترائين في ممكة
 يزجه حتى أنه منعت يبولونيا ليطا دروسه يلقاه وجد العلامة فحياه
 جنسودج كثيرين من اليهود في اصف الثاني من الجليل الثاني عشر
 في جنوب روسيا وقد كانته بوشد في بد الترفظا السنوي للبرابله
 سبط الذهب طوا جزوة التوراه في سنة ١٦٣٨ استوطن صاك اليهود
 القرمصانوف والترائون ومن رسائل العلامة فركوفس وهي على صنها
 لم تبيت بها يد ظهر أنه وطن القرائين في ليطا كان في بداية الجليل
 الرابع عشر وما جاء بها ان الامير فينيك وطن في بلدة المرؤكي
 بالقرم ثلاثمائة وملايين غيره من الترائين وقد كان بلعاجاهم الملك

(١) ليطا ولاية يبولونيا

كوزير الرابع في سنة ١٤٤١ والملك اسكندر مجلاذ في سنة ١٤٩٢
 وضعت لهم حقوق خصوصاً بها وانتدروا من ايطاليا الى الخلاخ ونيلينا
 ولاسيما لوسكا وهايتس في غاليسيا ولبدتم عن أبناء فرقهم وابعادهم
 عن اعمامهم لربانين وعدم اختلاطهم الا بالاهل الماهر والمائة كانوا في
 الجليل اقرب منهم في مصر والآسنة فمعلمائهم ولو أنه لم تخل الحلاوة
 من الترائين بينهم وبين بعض رؤساء الجليل المثلثة عشر أو حلوا
 الى ليطا بعض الاحداث منهم ليحضروا التوراه على العلامة بتسيمي
 في الآسنة . وأول عالم كان لهم في ليطا الحسن بن ابراهيم صاحب
 كتاب دوة الايمان - ربيع طوكي . وفي أوامر الجليل السابع عشر
 أخذوا كسرون من علماء البرودتانت في توجيه هانينهم بانترائين
 لهمهم انهم شديداً المحكم بالثروة ولا يؤمنون بالتوراه بأهل كونهم
 يفترون على اسماهم الى النصرانية فأخذوا لجلول الحادي عشر ملك
 له . وقد ظهر القدي أنى على اليهود ان يستوطنوا بلاد العالم الناصري
 جوستاف فريماند الى ليطا حيث يقم الترائون القرمودس على حجتهم
 ثم قام أيضاً الى هناك بعد بضع سنين أن في سنة ١٦٩٦ اثنان من علماء
 المذبحية كذلك للفرض منه وكلاهما جاءها على ما نعتد بأمر الملك
 وقد اقتريا أحد المترجمين من ولاية زاطيط بفاسنول وهو سليمان بن
 هرود . وقسم الى الوزير يرهان فندارف برينا ياناً عن الربينة الترائين
 وعن تأريخ اترابهم من البرابنين عن أوجه التوراه بينهم وبين بعض رؤساء
 ٧٠٠ طبع ذلك في كتابه افر ايجد وكله طابع في التلمود والبرابنين
 وفي ذلك الوقت أيضاً حضر العالم الناصري يد فرب ترجمته من أساندة

كلية ليون هولاندا وهم بالبحث عن التوراة اليهودية فكتب الى
 الترائين بالسلم عن حيلة اتسليمهم الى الصدوقيين وعن اتسليمهم من
 الربانيين وهم اعلم علماءهم وما هي وثقتهم وكلام مردخاي بن يسطان من
 بلدة خوخيخروب من جملة من كتب اليهم وكان يوشع بلوسكا فأنف
 كتاباً جاوب فيه على غث الخسة وسماه ود مردخاي وبنت به الى
 نريخا . كذلك ظهر في ذلك الوقت في لوسكا علماء من الترائين
 معروفون - مثل - هاه اسحق بن موسى ومواظنه يوسف سليمان بن
 موسى . وقد كان حياً لهم باياتوريا وأنهم لوسكاناً طويلاً وفي سنة
 ١٨٤٧ قام مع ساحه المذبح كورد الى بطر - بوردج والتمس من القيسر هولاً
 الاول اذناه الترائين من الجندية والتبصر اجاب عليه . وأفضل عالم
 كان بين الترائين المتأخرين ابراهيم تسونيل فركوفس جمع تأوي
 بخصه من الترائين ليضع للتوراة وفساد مذ كان يجهه في جنوب
 روسيا ان الترائين استوطنوا القرم من زمن بعيد وانهم لم يكن لهم
 يد فيما وقع للشيخ وان مذهم يختلف عن مذهب الربانيين ونص
 بذلك أن يترك ما لا يحصل عليه اليهود الآخرون بل روسيين
 الممتون وقد اذنت له الحكومة أن يستجمع ما شاء مما يتر عليه في
 طريق ارضه من الشواهد والآثار التي قدم عهد الترائين بالقرم فبحث
 في القابر للتيمة بتوسط علمه بالحجة المروية بصرة اليهود في القرم
 ونقب أيضاً في القوقاس واستولى على ما فيه من نسخ التقدمة من
 التوراة وغيرها مخط اليد بمزمن الكنايس وعند بعض الترائين بالقرم
 بطروفين بالقرم صاين وليلة دلائل وأكثر غنية في بعض النسخ وعلى

نصبات القابر ظهر بانهم وأمكن في أن يثبت ان الترائين استوطنوا
 القرم من زمن سلتسار ملك بابل ولهم لم يكن لهم يد في حادثة
 السج ودفع تلك الآثار والشواهد الكتبية الى يد الحكومة وهي
 أخذت بها واتخذها يد أن تدمر بصحتها بعض العلماء وفي عدهم
 أحد الربانيين الخوارج وهو هارولسون لا عناية منه بالترائين بل
 لكرامته الربانيين وعلى أثر ذلك عمل الترائون على ما حصلوا عليه من
 الحقوق والامتيازات بأمر القيصر اسكندر الثاني سنة ١٨٦٢ وزاد عليها
 المدد الميعن للوزير فبولاً اجتياز في سنة ١٨٨١ فابتاع الترائون
 امتيازاتهم هذه بمن خيانتهم لآباء جنسهم والتكلم منقطع وأسلم
 وقطعهم كل علاقة بينهم وبين الربانيين في روسيا قد رماهم فركوفس
 وللشود بما رماهم به من التهم الكاذبة لئلا ما يضحيه من المظنونة في
 عين الحكومة وقد افادته اكاذيب ما شاء من الطامع ولو أنه تدم في
 أواخر أيامه . هذا وقد اختار في الكتيروا من علماء اليهود مثل
 فيرشبارت مصدقين ايدي في اكاذيبه كلها ومثل جردن وسحاه
 بنكر مصدقين ايدي في بعضها . - راجع بنسكر . وفيسكر هذا هو
 أول من كتب الكتاب من تاريخ الترائين بما حقه الحقيقة في كتابه
 للمصطلحات القديمة ولتعديته فركوفس . تنط في كثير من الامور قدتم
 زمن الترائين ونسب اليهم كثيرين من علماء الربانيين وأكد ان الذين
 اشتغلوا بالحق الى عهد الامل حديا كانوا كلهم ترائين وانهم هم أول
 من اشتغلوا بعلم اقلسفة من اليهود وأول من اتصوا علم اللغة والنحو
 وامر في وقتنا الحالي . وقد توجب فركوفس أعماله بما اهم

بطبقة من المصنفات للكثيرة للتم ائمن الاقدمين وما جبه من التواهد
والآكلو التاريخية التي آكتنفها مما لا يتخلو بعضه من الصحة -
راجع فركوفس (١)

الامضاء ب.ر

التراون في ذرع اليهود - بحرم في زمنا هذا المظان لهم أيام
السبوت كطريقتهم فهم لا يتصرفون بالثقة ولا يلحقونها الا ما فرق
بندالقطع والمظان بلا شق وطرح لا يمد غنائنا واذا فقه احلال للبعث
غير مباح (٢) - راجع شفتي الكاهن على المائة المصنوعة جزه دليل
المعرفة البنية ٢٦٦ ذه ل. ١٧٠. ولا أن تزوج منهم لصحتهم ووجهه سلطان
مطلقاتهم مما أوجب ان يكون من بينهم أبناء حرام (٣) - انظر حبير
المريجة الملاءة الفصل ٣٦. وتقال بعضهم ان ليس زواجهم صحيحا
لانهم اهلهم للشهادة فلا حرمة في ائمتهم - انظر فقط الفصح - لوبر
المعونة التوجه ٨٢ اللهم الايسر. ولا ان قبلهم بيننا اذا وضعوا اليينا
وم أقل من المرتدين كرها للراجعين نائبا الى التفرغ الموسوي الجائز
لنا للتزوج بهم كما اثر الاجانب - انظر حجر المعونة الملاءة في آخر
البنية. ومن المشهور عن الامام سديدنا ان لا نؤاخيهم الى الابد

(١) يامكر لم يفتل من فركوفس او غيره بن القرائم. لا حوخت
وغمرى بنفسه اتي على ماد كره هرايلا لله. رين واضع في كتابه
لكل مطلع

(٢) انظر للفرق ٢٤ في جلب الآتي ومريدن الحنان قد بينا فيه هذا
انظر لربان

(٣) انظر لجلب السام قد بينا فيه كحوق خة اتناهم على زواج
وملاق التبراجين

راجع جرونون في كتاب شمرو. ولكن الاكثريين من الاثمنين
أهلرا قبولهم - انظر فوداع يهودا على حجر المعونة بنية ٥ وموسى
طير اتي الجزه الاول بنية ١٩. ودليل المرة بنية ١٦٤. ومن المطاع
عقارات من التراه فهو كمن ابتاع من أنبي لا تخرمه السنة - انظر
شفتي الكاهن على المائة حوشن متبال البنية ١٧٥ الفصل ٣٣. وم
لا يتحلون تحتنا وديعتهم محرمة علينا ولور انما ماتت وفاة - شفتي
الكاهن دليل المرة بنية ٢ فصل ٢٤. ولحافظهم على السبت يجوز
توليدهم فيه - بحن ابراهيم بنية ٣٣ فصل ١. وم كاليهود يحرم أن
نأمرهم بالمال في غير ابناءه - احكم شمرويل بنية ١٣٤. وقيلين
ذئيب بنية ٤٠٦ و ٤٠٧. وبينهم في المكان المروض نجب له الجنابة -
موسى مطراي جز ٢ بنية ١٩. واقراضهم بالربا حرام - اردستان
بالسود فضل الارصاد. وبينهم اني بحرمة الاقتراض منهم بالربا
وبحلية اقراضهم - شفتي الكاهن دليل المرة بنية ١٢٩ فصل ١٠
رما يسخونه من أسئلة الكوراة لا يجوز. ولو ان أعمالهم سادت وفي
حكم الكفرة - بينهم - وانما يحفظ بخزانه الكيب ولا يقرأ فيه على
الجماعة - داود زمرا. ولا يجوز أن يقيم الكوراة صحبة ولو
اكرموها وانما يخدمها بالجن أو الصيب - داود زمرا

الامضاء

د.ق

في علماء القرائين

ملا عن كتاب أورش حدبجم أى طريق الصلحاء لصاحبه
سحاه اسحق موسى من كتب القرائين وهو خط يد مكتوب في سنة
٥٥١٧ عبرية أى منذ ١٦٦ سنة الى اليوم ومع

عنا، التلمى أى الرئيس الجالية واخرايم واليسع وه وكناه
وأخا وميريا وهؤلاء الثلاثة الاخيرون بعضهم يقول لهم قبل عنان
والبعض يقول مسايزون له . ويندار . وأبو تلمى : وعمود ياه أى
عابد الآله . وشاؤل بن عنان وبوشلحور بن عنان وبنيامين الموندى
بن موسى وفي بعض النسخ الموندى . ودانيل النفسى . واسحق
الهمرى . وداود المنص . ونوح البصرى . وسليمان بن بروحام
ويوشافط وجوزيف وداود الناسى . ووعز الناسى . ويوشياهو وبخزياهو
الناسى ويديدياه الناسى . ويخين الناسى . ويوسف بن نوح . ويقوب
بن اسحق القرقصانى . وحسن بن المسبح رقى بعض النسخ حسن
واراهيم بن اسحق . وأبو على . ونهرام . وابن ابراهيم . واسحق بن
جمالول . ويوسف بن يسموب القرقصانى . وسهل الكاهن أبو البر بن
مصلح الكاهن . وبخزئيل وداود ولده . وعزرياه . وصدور . ورافئيل
اللاوى أبو علي بن اللاوى . وسيد اللاوى ولده . وبشياه وحنانياه
وعزرياه أولاده . وسلم . وكان بن نسى . وسليمان الناسى . وهرون
ابو العرج . وارهيم موزدلاق . ويوسف البابلي . وصديقه بن شروز .

البابلي . وسديده الناسى . وسديده الناسى . ويوسف البصير ويوسف

بالشيخ وبأبي يوسف . وارهيم الكلمن ولده . وبشوعاه بن يهودا
وهرون بن يشوعاه . ونسى بن نوح . ويهودا بن علان الطمرانى . ويهودا
بن قريش . ويهودا القهارى . وداود الفرنجى . وش . وشيل المرنى . وشوشطه
بن علي . ويشوعاه بن هرون . وطوبيا البنى أى النابضة . وداود بن
حسن . واليسع . وشاواراه العابد بن . ويخايل القدير . ويشوعاه بن دلود
وسلم بن موسى العابد . ويشار بن حد أى بسر بن الفاضل . ويشيلاه
بن صدور . ورافئيل بن سيد المسكبل أى العطن . وحنانياه اللاوى
وسدقة بن طبرنا . ويهودا المسكبل . وحيم أى حياه بن سهل . وتمت
العابد . والياهو اليتيم . والياهو بن ابراهيم . ويقوب بن شعون
وموسى الكلمن . وطوبيا العابد بن موسى . وسكان أى اعطى وأخوه
يهودا المدعى أى الآسى من مدس وهو الآخر ومن غرائب الامانيق
أه سب بالمرين فى البصرة . ويقوب بن رؤين . وسناحيم يخايل
وسناحيم يهوئيم . وموسى بن اسحق . وايساق . ولؤش . للبرقونى
وسناحيم هلته . وهوراك بن كاي اللاوى . واسرائيل المتدور . وهرون
الاول بن يوسف الطيب . وهرون الاخير من الياهو فهو وديو
وموسى حوه . ويوسف استاذته . وشوشيل مطيم الطيب . والياهو
الديبان أى القاضي . ويهودا . واسحق بن شرياه أى حرس الآله
وابنه شرياه بن يهودا بن شرياه . ويقوب بن يهودا الطيب وميخائيل
الشيخ . وولده يوسف . وشبنائى الشيخ بن الباهو . وسناحيم الاخر
نوبلجى . وموسى ولده . والياهو بنحيمى وهو صاحب المشاور . وكالب
الشمونى . وهو من كلفه وهو ابن الياهو بن يهودا الشيخ . وشوشيل راتى

أخوه . وهوذا بالي . وسقوب الطيب الهلوسكي أي من يهود لوسكا
 بلروسيا . وسليمان القوي نسبة إلى القرم . ويوسف ريبسي أديسي
 وأبراهيم بن الطيب بن قرب المزنان أي اليهود . ويوسف بن
 شحاي . وموسى بن عجلي بن بنيامين . ويوسف كلبن ولده . ويوسف كاك
 وموسى نيسن بن يليمو . وهليل يشعي ولده . وأبراهيم بن يهودا
 الشيخ . ويهودا نشي ولده . ولده الياهو . ويوسف تشي واحسن تشي
 وموسى علي . وموسى . ورددي بن يهودا سورل . ويهودا سورل
 بن اليلمو . والياهو ولده . ويهودا جروور أي جيلر . وأبيلمو يوسف
 جبرو . وأيلمو بنشني ولده . وموسى فيسي . والبالرأي أهلنا قدس بني
 وشموئيل وباني بن سليمان . ويهودا فوقي . ولطرازلو . جلون بن لسحق
 فوقي . ويوسف سورل . وأبيلمو أرا عجلي . وزخريمان أي زكريا سورل
 وشموئيل بن شحاي . واليقيم الشاهر . واليلمو دقبها . ويوسف بن مرثايل
 وشموئيل بن إبراهيم . وشحاي الطيب . ولطوي ملك لواء . وهو . وسورلي
 ويهودا بن اليقيم أي أذا . يقيم . ويهودا بن سبائيل . وموسى بن علي .
 ومردخاي زويوسف بن سقوب علي . وهرودا سليمان . ويهودا مثير
 أي منبر الطيب . ودودو الأورشليمي بن يشوعه . وأبراهيم بن يوحنا
 الحزان . وشموئيل فلاوي الحزان بن إبراهيم اللاوي الشيخ . وسليمان
 الكلبن بن هرود . وشحاي الحزان بن إبراهيم بنوني . واليلمو الاستاذ
 بن احسن
 هؤلاء كان موطنهم بالقدس والرب ومداي والشم وبابل
 ودستق . وهرودا الجولند والآستانة وغيرها

وموسى بن الياهو . ولده . ق ولده . ومردخاي الشيخ . ويوسف
 حزان . وهقوب الشيخ . ولحق حزان بن الياهو . ولحق
 الاورشليمي . ولده . يهودا القدوس . وموسى شينبني بن يوسف
 واليلمو اللاوي ريبسي بن يلوخ . ولده . مرديخي . والحق . وموسى
 اللاوي بن اليلمو . ويوسف حزان بن مرديخي . ولده . مرديخي
 حزان . وأبراهيم يوخيلو الأورشليمي . وأولاده عزوبه ويهودا
 وأبراهيم . وموسى علي . دافا بن لسحق كاي . وهرودا لكلبن
 الشاهر . ويوسف الكلبن بن اليلمو الكلبن . ويوسف بن سقوب
 اللاوي تلمس . وفوقي بن اليلمو فوقي . وسليمان لكلبن . وسليمان
 إبراهيم الشيخ . وشموئيل يوسف . وموسى واحسن . ويهودا إبراهيم
 مكلي . وأولاده . شموئيل إبراهيم الشيخ . وشموئيل إبراهيم المسكين
 واليلمو حزان بن يهودا . وشموئيل الأورشليمي . بن يانث الشيخ
 وشموئيل بن بنيامين . وأبراهيم الأورشليمي الطيب بن سلام . ويهودا
 اللاوي شليمي بن شرياه . واليلمو احسن . وهليل احسن . ويشوعه
 يسقوب واسحق يوسف . ويهودا سليمان . و . جاه سليمان
 هؤلاء مشاهير علماء القرم
 وشموئيل الشيخ المنسب باليهي . وأولاده . يهودا مرديخي
 وصفياه . وشموئيل . ويوسف مرديخي . وشموئيل بن إبراهيم
 واحسن . وداود وسليمان البيع . وأولاده البيع موسى . وهوس . وكلي
 وعمانوئيل . ونوح يسقوب ومرديخي الأول . ولده . يوسف . ويهودا
 واحسن إبراهيم الشيخ . ويوسف . مرديخي القدوس . وذرلح تان

الشيخ - وهو دا هرون - وهو شلمو الطيب ولده . وبارليم الطيب
 ولده . وهو روز الجاني . وهو دحاي ولده . ويوسف ولده . وتين يوسف
 ولولاد هرون . وهو دا برليم . واسحق . وميخيل . وهو روز . ويوسف
 ولدا هودا . وعزرا الطيب بن يسمان . وباراهيم الكشيخ بن حزان
 الهروزي بن حرون . وباراهيم شلطا حزان بن هرون . وهو دا بن
 حناييل . ودا اييل وعلان ولده . ويوسف بن يسمان . وهو روز الكشيخ
 بن سحاه الكشيخ . ولده سليمان الكشيخ صاحب افر يون . وسحاه
 المسيد بن موسى لاوي . ونوح حيم . ويوسف اسحق . ويوسف
 اسحق . والادريشلي . وباراهيم الكشيخ . وموسى . وشموئيل . وهو دا
 تيدان . وهو روز الطيب بن شموئيل . وشموئيل الكشيخ ولده حزان
 وهو دحاي . اسحق . وسار سلام سحاه . ويوسف ابراهيم الطيب
 واسحق ابراهيم . وباراهيم الكشيخ بن اسحق الكشيخ . وبارليم الحناك
 بن شموئيل الكشيخ . وشموئيل حزان بن هودا . وباراهيم مردخاي
 الكشيخ . وهو دحاي حزان بن يسمان . وسحاه مار سلام . وهو دا
 مردخاي الكشيخ . ولحق كان الكشيخ

هؤلاء سحاه على ليطا

وهرون الكشيخ بن يسمان الكشيخ . وموسى الكشيخ الكشيخ
 الادريشلي . وابن البار الكشيخ . واسحق اسرائيل . وبارثيل
 ولده . وباراهيم ويوسف ولده موسى . واولاد سحاه الكشيخ . وم
 يوسف وموسى واسحق وباراهيم وموسى لاوي . وداود شموئيل
 ويوسف يعقوب الكشيخ وشموئيل الكشيخ . ويشوعه ولده . وسحاه

ولده ويشوعه ولده . ويوسف ولده . وسحاه المسيد ولده . وموسى
 ولده . وسلام الكشيخ الحزان . بن ابراهيم . وداود الحزان ولده . وينان
 الكشيخ بن . سحاه الكشيخ . وهو دحاي ولده . ونيسان ولده . والمسحق
 الادريشلي بن يشوعه . وداود الادريشلي ويشوعه ولدا شموئيل
 وعزرا . وه الحزان . ويوسف ولدا شموئيل . ويوسف بن شموئيل الكشيخ
 واولاد شموئيل الكشيخ وموسى الحزان . وموسى اسحق . ويوسف
 ولده . وسحاه الحزان بن حناييل . واسحق المسيد بن ابراهيم
 الكشيخ وداكر با يسمان . وسحاه الكشيخ بن موسى الكشيخ . ولدا
 شموئيل حزان . وباراهيم . وهو اييل داود الادريشلي . ويوسف
 شموئيل حزان . وموسى شموئيل . وهو دحاي حزان بن شموئيل
 واسحق حزان بن شموئيل . وداكر با يعقوب الكشيخ . ويشوعه مردخاي
 وداود حناييل . وموسى شموئيل حزان . وهو دحاي حزان بن موسى
 وموسى يوسف

هؤلاء على بولونيا

وهرون الكشيخ الكشيخ من علماء الفرائدين ابن سحويه وان
 صاحب كتابه التمهيد وهو مرتب للعلم وكان قد علمه حتى الفرائدين
 ثم رده عليه منهم الامام سعد بن ابي وقعه وهذا هو من جهة الامام
 التي مرت بنا وفيها ظاهر لنا كنيته هغه فلا خلاف في انه من
 الفرائدين . كذلك من علماء الفرائدين موسى الهرعي الطيب بن ابراهيم
 الكشيخ للشام . وهو اول من نطق بالشعر من اليهود يتناصه
 وازواجه وكان قد انكر ذلك بعض علماء الفرائدين وكانوا انه منهم

ذاتك. بذكر الشرح وهو أ. د. علمهم ومؤرخهم انه من الترائين
وأتى على ذلك بأدلة وبراين من كونه لى كتابه من صحنه ٤٦ كنت
ابراهيم بن البرج ٦٠. كذلك دائرة المعارف الفردية بلبرج المصحح
بالرجح ٢٧٩ وقد مرنا بها وسكنا ضا بلاجل. ما نذكره
بشأن الترائين

وكان قد أتى على علماء الترائين بعد ترمخ كتابه طريق
العلماء الذى استقر سنة ١٠٦٠ من المجلد ولكن لم يرد
المختصر المحول يتاوين البحث والاحتما

مؤلفات علماء الترائين

- ١- وأهلها المبررة مرتبة على الإجدية وقد دعاها
- أوسار غياو. الكثر الحيد. لطويا بن موسى من أبناء
- الاشعبيين وهو من أهدى فى الاطمة الحلال وغيرها والثاني فى
- الطهارة والانجاء
- ٢- اشكول مكوف. تظن القافية ليهودا هسنى. وهو كبير
- المعروف فى الكتاب وأصله التريعية جيبا
- ٣- ادبرت بلصو. شمار المنصر. لا ياهو يتبعى من علماء
- الآ. تانفى الاحكام التريعية من عبادات وه. املا نسو. للمعربا
- من السنة الماضية ١٩١٧ وطلبناه. وسيناه شمار المنصر
- ٤- لبشرت هسب. المجموعة الوافدة. الكتاب لأى طريقة
- التريعية والاطمة الحلال

٥- اجترت هسبحوت. مجموعة أو رسالتك المنع. لسبل الكلمن
مصلح من الاثنتين. هر جفد. وانقاد على علماء الربانيين
٦- اجرت هسربوت. مجموعة المطوم. لسليمان التامى أى الترييس
وكان قد تمسها الى مرون صاحب المصحح وهو فى المطوم أى فبالا
بجل التزوج بين

٧- اسود في. حرمة الطوق للبيت. لاواصم للتطيق
٨- لبصرت هسبوم. مجموعة الصوم. لابراهيم بالمدنى. طيبة
أو حرمة للصيام يوم السبت

٩- اجرت سوكراف. فى الظلة. لموسى بجاي. فى اختلاف
العلماء سنة ٥٧٧٢ هجرية أى منذ أو بمانه سنة وست فى حلية أو. حرمة
اقتاد الذود فى عروب مجد للظلة

١٠- أوهل موة. غيبة موسى. اوسى بجاي وهو اسك
ولجوبها فى الكوام. يادى الشهور

١١- أيزردن. القاموس. كلالود لقلسى للفرق من الملمه
الاقلمين وهو فى أصول اللغة والنحو خطه عربى والمطوفه عبرى
١٢- ايل. اسم بلدى جهه. يناه. ازوارح المطوكى وهو مشر
وبلاغة وتمه أهداه الى يتار مقديده من كبلر علماء الربانيين

١٣- افربون. القصر. للشيخ سليمان الطوكى وهو جزآن
صيران فى الاحكام التريعية عند كل من الترائين والتريين

١٤- امولت. اوسن. أمانة الايمان. لابراهيم تبنى فى حقيته
الكريهة وغيبته الترائين وانقاد الربانيين

- ١٥ - أُجرت حدشاه . لمبوعة العاقبة . في اكرام مبلدى المشهور شيخ سمونيل خطيبين
- ١٦ - أختت روخيل . الله لولة . لمردخاي حزلا . من طمان بولونيا وهو شمر وأختيد ودمران
- ١٧ - يتخذ همكليم . منتر . الاباء اى بيت الاباء . لنسى ابن نوح في نرح المشر كلفت وبض ابناء اخرى شرعية والمعية
- ١٨ - بصير اليمينو . مقتطف اليميزر . لا ليميزر جردا من عناه الآتانة وهو شرح فكتاب منحة يهودا
- ١٩ - بيت ابراهيم . لا ابراهيم الطيب الكروكى . وهو متخباته حتى من فوامض التورلة ويان . ضامها
- ٢٠ - ركي . يوسف . ركبنا يوسف . ليوسف سمونيل المزان وهو شمر وأختيد
- ٢١ - جن عدى . جة عدى . طارون الاخير وهو في الاحكام الشرعية وتحريرها
- ٢٢ - جن صلح . جنة الملك . لكاتب ابا وهو آحاجى والناز وبلافة . ما أشبه ذلك
- ٢٣ - ديم . ديد . ات . ليفايف الاوندى من العاه الاقمن . واكتاب يهود أيضاً لهم ساتت بنباين اى . هدية بنباين
- ٢٤ - دوح عصر صميم . طربجيرة . العاقبة . لكاتب ابا وهو دليل ومرشد لكاتب جيرة . ا . لجة في الاحكام الشرعية وتحريرها

- ٢٥ - دوش دوش موزة . بخت موسى بختا وهي آية في التوراة موسى مصور دى . وهو في مباحث تثنى شرعية
- ٢٦ - نحو ما قبله لموسى . اللارى من طمان للقرم وهو اذينة ره . رون بختاق جلة ممان .
- ٢٧ - كذلك نحو ما قبله لموسى هيشيش وه . وبختو لحد مطول جنبا في خلق الوجود وأسرله الاطية
- ٢٨ - دود مردخاي . ود مردخاي . لمردخاي نيلان في اقد اتي القرائيز . والرباين من بعض
- ٢٩ - دوح يم . طرفن للم اى البهو . لمردخاي المذ كون وهو شرح لتببر مردون الاول سورة نوح
- ٣٠ - دوح . لولة . الطريق المالى له . ممان بن سليمان وهو شرح لكاتب شجرة الحياة لمرون الاخير
- ٣١ - اى . ملخوت شجطة . طرقة التريعة . وهو لا سراييل المنرى . وكالبر . ابا . ي جردا بيبور . والياهو افتدا بجاه . مع نرح المتامل للشرية . وش . وييل مطيم الطيب وهو أسئلة وأجوبة ومغنايه الطروكى وهو كذلك أسئلة وأجوبة . ويوسف الطروكى . والياهو افا . ايضاً . وهو سى كلبى . والياهو ليدان
- ٤١ - هتلموت ليوشيت . هتلمت لسور . لش وييل المنرى وهو تسيبر
- ٤٢ - نحو ما قبله لشموئيل المنرى الطيب من طمان دمشق وهو تسيبر ايضاً

٤٣- عانت ملح الألف. لك موسى حنة في سفر نبي
الانذار. يوسف قطروكي، قائد الامانة الثلاث عشرة مؤي،
سر الوجود وهو مرنوع حل طرفة الصلوات والتوسلات
وذلك مرات

٤٤- فكروا جاهدك. لابلهم اذور غلب في طلائع صيدك اسخ
أوقص الاذواح

٤٥- نبح نبح منجبة الصبح لموسى بنيسى بن الباهو بنجى
إ. طية لثبته في الايام

٤٦- حنبي سدى. لثضا بالمدق أو الملق. لشويلا الملاوي
اذور غلبى في - لية لقيح واكل اللحم في ابتلاء ووزة

٤٧- حارظت مرعيتهم فترأبم. اقراق القرائن والرايا بنجى لابلهم
ارهم من التلا. الانمين

٤٨- حنوق ابوناه. ناه حلا علف. للاحق الطروكي بن
اراهيم وهو جلد برة. الاسرا تلبه والمسجبة بطرقة الاستة
والاجرية وهو جزلة

٤٩- حنوخه نلمو دعتك الصو، أي نيلمو حنوخه. بل ابان
الطروكي ابن مرون وهو في التصو بطرقة. بله جنداً حتى على الخبر
٥٠- يسود منرا. أس النكتاب لاراهيم هو ما من طلاء
الآرناة ومرة. ير الالهة الواحدة

٥١- يمين منه. يمين موسى لموسى مصودي بن جراه وهو
تيممطول جداً على التوراة

٥٢- يهودا بطوسي بنيسى بن الياهو وهو في سير وشرح
الطاهم أي ما لا يحل التزويج بين

٥٣- يهوط. اسم أناة من فعل لوط أو يالجر الباني ووضع
ما يلتقط لابلهم الاوروليس بن بلورخ. وهو مستحباته من طلاء
لقرائن والرايين

٥٤- يكليل. يوف. جتمع الحسن لمرونا لاول ابن يوسف لطيب
في صير ودرج. تلك الشريعة وبلاغها

٥٥- كتر توراه. تلج الشريعة لمرونا المذكور وهو في شرح
لقوروة

٥٦- كلي نحوشت. أداة العمل. لياهو بنجى. في صناعة
الآنية النحاسية ولعل المصود به الساعة كما يتضمن اجزا الكلام على

سير الكواكب. والبروج وهو خمسون بيتاً
٥٧- كلن ربع شسوت. أداة ربع الساعات. لكاتب البيا في الساعة
وصانعها وفي أشياء كثيرة من علم العالم البري

٥٨- كبا. زه راحم كوگب. لكاتب المذكور في الحارم
٥٩- كتر كرونه. تلج الكهنة. ليوسف مجاي. وهو سنة
مبخت ومن ضنه وسائله القرية الامينة

٦٠- كلام. لقواسد. وهو في التندو لمردخاي فيسق مزه
طلاء بولونيا

٦١- طم خرم. خبر الشير. كتشيع سليمان الطروكي وهو جندك
بين عناء القرائن والرايين بطريق الاستة والاجوبة

٦٢- طم خرم. خبر الشير. كتشيع سليمان الطروكي وهو جندك
بين عناء القرائن والرايين بطريق الاستة والاجوبة

٦٢ - ليونر، مطبوعات - فيوس الكهنة، تاريخ سليمان العاروكي
وهو كالتالي، قبله

٦٣ - مطبوعات أدولفي، معارك آفة، لسليمان بن بروحام
من النساء، الأثنايين وهو جعل مع الأمام سعديا القوي من
علاء الربانيين

٦٤ الى ٦٥ - مصفوت - الرمايا أو الاوامر والتواهي أو
الترانطق والاحكام الشرعية للالوي للالوي الاستاذ العظيم، ومافيت،
الالوي، وشوئيل سليم الطيب، يوسف بن والياهو الذي
٦٦ - عكبة بن تيبه التافل، الشيخ يوزف، البصير في حدوت
العلم ووجود القدس الآلمية ووجدها في دنارته وفي الثراب والمقاب
والنبوة وغير ذلك من الآلميات

٧٠ - متينة مش، رادة لروح، ليشتولدين يهودا، في حقيقة
الشرسة ووجدها في آفة وغير ذلك من الآلميات -

٧١ - ربه لمصم شفاء العلم لاحد العلماء الالديين في التوحيد
٧٥ - مور، السك لاحد العلماء الالديين كذلك لم يعرف اسمه
وهو في التوحيد

٧٦ - هيبيل، المختار، لمرون الاول ابن يوسف الطيب وهو
صبر للثوراة

٧٧ - ميسلة مصفوت، حكمة الاحكام الشرعية، لاليهو
يشعيا صا، بن، التملو وهو تلمزي

٧٥ - مكال يوفى، مجمع الحسن، الكتاب أبا وهو شرح لكتاب،
ربي في علم الملك وحسابه، بجادي الشهور وروية الالهة

٧٦ - موعديم، الاعياد، للشيخ يوسف البصير، في شرح وتفسير
جميع الاعياد

٧٧ - نحو ما تقدم ليهودا بيبور في عيد رأس السنة والنظرة والقدوز
٧٨ - موعدي تاملن، العيد الصغير، لا ذكره آبله، في حكمة الشريعة

٧٩ - لره، اوفى الاجماع

٧٩ - نسخة يهودا ليهودا الملك كور ابضا وهو تفسير وشرح للثوراة
٨٠ - مطه الهيم، سبط الآلهة، لموسى يشعيا في الترانين

والربانيين والاجماع

٨١ - مصفة دشه دصايا موسى، لموسى بجلمة في الاحكام الشرعية
٨٢ - نحو ما قبله لموسى مصوردي

٨٣ - محب لليهو، كتابه لليهو، لاليهو، انذا بجلمة من علم
الآستانة وهو شرح وبلاغة وغير ذلك

٨٤ - منخيم، التلمج، ليوسف الطروكي في آله، لواتر التوحيد
٨٥ - مفدل عز، برج المزم، لسليمان العاروكي وهو جعل بين

اليهودية والشرانية

٨٦ - أمر مردخاي، مقال مردخاي، لمردخاي الملو، سكي وهو
تفسير وشرح لموسى لكتاب المختار

٨٧ - ميل شموزيل، جية شموزيل، لشوئيل قلى، وهو
نحو ما قبله

اليمين. في الاحكام الشرعية وهو جزآن الاول في الكلمات الفسر
 والثاني في الاتراق بين الترابين واليهان. وعمرى صدوق. أبواب
 العمل. في اكرام مبادئ الشهور رؤية الالهة والرد على خلاف ذلك
 وعقيدة يصح. في شرح اسحق. في البرقة المزعجة وفي العقائد الفسر
 وكود الوجود. جلال المولى. في شرح كتاب الاثني. لك. وأربع
 يدورون. القواعد الاربع وهو صنير المعجم في الالهة المثلثة على
 حدود العالم. وتغلام لومته. الالهة على موسى. وهو صنير ووجيز
 في المكاملة بينه وبين الله. وطرحوت هولام. طرد العالم وهو موجود
 في حديث العالم ومامية الكائنات. وعنى يصح. عينا اسحق
 في بيان جدول العلم في كتاب التلمار. وتولدت يصح. واليد
 اسحق. في بيان ما للوث من المؤلفات نظماً. وتووي تهاب عم شمول
 مكف. الاساطير النعية والفظ الفصية. وهو جزآن في منزى
 التشرع والاحكام من أوامر ونواهي على منهج المشرقات ومجموعها ١١٣
 من امر ونهى. وبرشيت. في البدء. وهو قسم الفسر الاول من
 التوراة. وعلم صهبر. العالم الصغير في الوحي والحليمة وآدم الاول
 ورحب الملم. مرش الاله. في مقرب راث بار حزقيال. وكود ماخيم
 وقار الملائكة. في المعجزات. وهنيوح. التفاح. في غولمض الفسر
 الاول. رلية سببر اليهوت في حقيقة الالهام عن طريق العقل والتشرع
 وعلم من اللهايا. وأور هجيم. نور الحياة. في شرح كتاب شجرة الحياة
 وتذجا. في كتاب طريق الصلوات. انه يوجد آيهاً للقرآنيين
 مؤلفات أخرى غير هذه ولكنها فقدت أو غير ظاهرة وهي

أره لمو عباد. الكثر الحية. ليوسف البصير مذ كورفي. كتابه
 المتناثر. وأوريم. الاصول. ليوسف القرعاني مذ كوريمنة عند
 واجرت شيت. رسالة في السبت. وأجرت مصرم رسالة في الصيام
 لايلعو بشيمي مذ كورلان في كتاب التلمار. راييلون تر لكاتب
 أبا. وابل موسى. تأيل موسى أي حزن موسى لموسى معوردي
 وهو رنا. وبرشيت ربا. ليتوعاه يهودا مذ كور في كتاب
 الشجرة وناج الشريعة. وبي موسى لموسى معوردي. ردتوت
 الفرائع لحان بن المسيح مذ كور في كتاب القطف. ونيفرا هجمنول
 غير معروف اسم. احب. ومذ كور بالقطف والظنار. وذوت ليهودا
 ليهودا مخوف مذ كور بكتاب بله يهودا. وسفر فيشار أي الصدل
 ليهودا في الهارم مذ كور في الظنار وفي الفرائض لهرون. وينير
 موت. ينسد موسى لموسى معوردي في شرح نشيد الانشد. وبيدي
 موسى لموسى معوردي. وكتاب ضمير أي للتسام وكتاب التوراة
 مذ كورلان في القطف. ومؤر هجمنول أي الخالوا الاصلم ليوسف
 البصير في التوحيد وهو كبير جداً. ومصنوت أي الوصايا له أيضاً
 رديبة فسر أي رادة الفسر والوصايا له أيضاً مذ كورلان في كتابه
 المتناثر. والوصايا وهي خمسة مؤلفات له. اهل الكلعن أي البر
 وحلد بن المسيح رصيم بن نوح واسرائيل المنري. ونيرات علم
 أي صنيرة اليمين. وموتوق لشمش أي لظية للروح مذ كورلان في
 القطف وكتاب الفرائض لهرون وكتاب شجرة الحياة. وهوره
 هرورن أي دليل هرورن لهرورن يوسف مذ كور في كتاب يستغرب

رجالنا للديار، وفي كتاب بنى بنفيم أى شتى القنصل، والملك
 لشريش وعاد مذكور في المتار والناج، وبنياموسى لرحى مصوردي
 ويروش أى التصير قير التوراة لعامة مؤلفين كل منهم على حدة
 وم علق وسحيا الناصى وداود الناصى ودا نجيل القسى ويوسف
 الفرغى فى يهودا القارى ويشوعا يهودا، وهونان مر وخطم مذكور
 فى المنطق ونحو معلوم صاحبه، وشلوت منقش علامات القنصل
 لسليمان طاسى فى مدون العالم ووجردلة الآلية مذكور فى كتاب
 شتى الاضمين وكتاب تهلان تاي شكر الله، وسر الصدور مذكور
 فى المنطق، ومائة الاخوان والشجاروة، يوسف بجلى فى التوحيد
 وجاء أيضا فى كتاب طريق الصلحاء المنكى عنه أنه كان يوجد
 فى القرنين بمصر فى كتبهم أكثر من ثلاثة مئآت لم يتولى طبها
 اليونان خلافة فى سنة ٥١٣٠ عمرة أى منذ ٢٢٨ سنة

دائرة المعارف القرنسيه

تأريخ القرائين بها كما هو الجزء السابع المرجع ١٧٨ بإنشاء لوزيد
 لويش رئيس لجنة نشر الاعلانات لشركة المطالعة الاسرائيلية فى
 من الوثائق من انهم اجالا ترجع فشايم الى عان أيام علاقة جعفر
 المصورى سنة ١٦٦١ فى نكية بنى منذ ١١٥٧ سنة واهم كلوا المرفود،
 بالناية تمثيل لهم بنى سترأى أبداه الكتاب ثم عرفوا بالقران بنى
 أبداه الكتاب كذلك وبنى منزى حابن التسمين كويهم كرو وبنى
 تدميراته الاجبار وما جاء بالكلود بمختلف الكتاب وانهم اذا خيدما

أبناء جمهور اليهودوم اليونان من أقوال الاجلو، قال وكان يوجد
 من اليهود مع ذلك جملة تلى هناك لا يتردون بالظود ولدا، عانا عند
 ظوره حهم ونسلمهم وأخذ يديم الى الاستقلال والقهور، قال
 ووجدوا لطريقتهم أهدافا بأشار الكلفة القريية وانهم لاجل غشبية
 منهنهم لقتلوه بالناغ وفروعا من أجل التصحى خدموهوا أحسنها
 ولكنهم مع ذلك استمانوا بالظود للاستهانة ٤٨٤٨ ما سنوه لاهتهم
 من كتب الرمة، قال وأكثر ما كان لكتاب من المصنغ اندر
 فاخته بصة ماهو مأثور عنه على قته طيلة، قال وبيع اشغال السهور
 برؤية الاحيلة وراك الحساب، ولم يأل بالذين خلقوه جسداً فى نشر
 طريقته بل ونفوا لها حياتهم بنى البلاد، قال وكذا لهم فى القدس فى
 آخر القرن التاسع عشر على كير على جانب مطبخ من الحية والنشاط
 سلبت منه أنوار ما كان لهم من النيرة الشدياة على نشر كتبهم كما
 كان لهم فى القرن الحيداي عشر بمسرة كبرى ليشوعا بن يهودا
 من جهة بلوى القريب، وكانت ذال ط... من...
 لن القبرية ونشرهاى الى... ط...
 المذكور واشتغل أحد ثلاثة وهر ابن التراس الى الأدهى ذلك
 نشر ما كتبه من المازق والقول، واستمال اليه كثير من الربان
 قال وغير معروف، بالتمام بنى لسقوط الفرم ولكن لا نكث انهم
 وجدوا هناك سنة ١٧٧٤، قال وانهم تأثروا بالقلعة الاسلاية
 وماوا الى طريقة المنتزة ونظم موسى الدرعى الشاعر الشهير وما
 أكتار ما كان فيهم من العلماء المتاحلى، قال ولكن للغة اليوم

مدم تكاد تكون نبيضة

ولم يقل من اختياره نحو. عتلت لفراسة دونه كلن كما كان الكثر
لثمة فيه ولا اذ الخليفة - منه أو أمر فضله وابن التراس كما مر بنا
كان من الرباين و تركهم و ابيع الترائين و الاشرقة كما مر بتام الخلافة
في تقى الصفات الآتية القائلون بالعدل والرحمة و ان الملوك كلما
هذلية حصولاً ووجوباً قبل الشرح وبعده

الباب الخامس

في الفرق بين الترائين والرباين

تصانيفه لسبب هيد الرباين بالحدود لا يتقدم فيه الآخرة
واجرام طوائفهم كل من خرج عنه و تخلفه الترائين لم في ذلك نشأرا
تسا مهور حاصل لليوم بينهم وبين بعض من الفرق. وقد ابتدئا
الى بعضها من كتاب يوحى انما لصاحبه مردخاي بن يسان
و كتاب التمام لصاحب فر كودى ولاختصارها مع ذلك رجسا الى
تجربا من المصنفات مثل لفظ وجة مد والشملة وغيرها ووردنا
عليها ما تبصر لنا بوجه وادينا اليان والتفصيل و مر حناها فخر القزوم
قريباً لثمة و زكنا البعض لفة امبه أو لثمة عند أصحابه الرباين
واستمر كذا في بعض على يد من علماء الترائين انما اكرأنا وبتنا
مرجع كل شيء من ذلك في التوراة وغيرها من التورق ما هو غير
مدول به اليوم للقول غيره على من الاحكام الريدية كاللغة مثلاً

طلبها. اذ لو اجدها عند الرباين والاحكام اليه قضى اليوم
بالاحتفاظ بها و ردها الى صاحبها اذ لا بد لها من صاحب وهو ما
عليه شرح الترائين منذ انقراضهم وكالدين بالبيع والسن بالن فان
الرباين أو توها الى الارض لى الوض الملى والتراون انهما القنص
فلم يخرقوا بيع النفس والاولاد لموحدة الحكم في الكتاب
والاحكام السلبه غير ذلك كما هو معلوم. وانما اتينا أيضاً على ذكر
ما هو من هذا النوع من القرون لمجرد ياله من جهة العلم وانما نحن
نوردها مترجين كل فرق بصوابه والله يهدي السبل

١ - استعمال الشهور

يستعمل الرباين الشهور على وجه المدايب عبر الشمس والقمر
الوقت سواء رؤى الهلال أم لم يرقه شهر هدم مدة فاروخة نحى
من لذي الاجتماع الكائن بين الشمس والقمر في كل شهر قترى
عند ٣٠ يوماً ورحضان وكليف ٢٩ ويدر هذا شهر ٢٩ وشهر ٣٠
ومكذا أم التراون فيقولون على رؤية الاهلة ولا يبالون أى يوم وقع
الشهر ولذا تأملهم شهورهم ليست مفروضة أو ثابتة فتأخر جر نادم
وأخر كمثل كما هو عند الرباين

ودود بالقرنيزى بالوجه ٤٧٢ ان السامرة لمدواتهم للبرونسيم
رفوا الدخان فرق الجليل ثيل الرؤية يوم وولوا بين ذلك شهوراً
اقول فيه أو الم ان اساء كانت متبينة حتى ضمن لملك من في بيت
لاندس وروا الهلال غداً اليوم الرابع أو الثالث من الشهر مرتصاً

والأرلاف والحكم واحد اللهم إلا في حال الخطأ أو إذا تمتر القصاص
أو خيف منه كالكسبر في العظم أو البراحة في البطن أو إذا غمخت
الموازنة بين الجزء المتدى عليه وقطره في المتدى قبه أو شوح حكومة
اللبوس بنزة ٧ وجنة صدق الوجه ١٢٦

٦- العاربية وضمانها

ومعنى بالسفر الثاني لفصل الثاني والعشرين بضمان السير مراك
الطرية إذا لم يكن الأمير مراداً له فذهب الربابون خلافاً لفرابن أنه
من الممكن أن يحال السير لإسقاط الفهتان احتياطاً بأن يردن
الاستشارة بتكليفه الأمير شيء فضيه له كأن يطاربه من شريعتاه مثلاً
ذائق له بها كرا فوالله عند يستمر كأنه رقته بأن - غير له -
بضاه ذلك الشيء فلذا ملكت الطرية فلا ضمان - اللبوس بنزة ٥
والخلف الوجه ١٢٦ والخلف الوجه ١٠٦

٧- اللحم واللبن

وهي بالسفر الثاني بالفصل الثالث والخمسين والرابع والثلاثين
وبالسفر الخامس بالفصل الرابع عشر من طبخ الجوان بين أمه قوله
ولا نطبخ الجندى بلبن أمه ٥ فالبه نوب مطلق حيوان والحكمة هي
التممة الآلية لما في طبخ التاج بسن أنه من اللطخ والقوة ولكن
الربانيين ذوروا أن تمدد قنهي ممتى مضموداً فأطلقوا الحرمة على
كل لحم ولبن حتى لحم الطير ومع لها ليست من ذوات الابلين كما هو

سلموم ومعناه لا وجه لا حلال في الحرمة على كل لحم وكل لبن من البيرين
بنزة ١١

٨- الحائض

وتنفي في السفر الثالث بالفصل الخامس عشر بجنابة الحائض -
أبلم ولو ظهر من اللحم قبل اكتمالها لا يجرها في أثنائها زوجها ولو
مستت شيئاً نجسته فلا ما أن كان قطه جره وإذا ما أحد أو من
فرائها أو حيث تجلس غسل ثيابها وغسل عند الغروب وإذا صادها
زوجها الحائض وتمت فربها سباً في سبها أبلم يطره وإذا قربها وهي
حائض فيوم واحد ولكن لم كبير إذا كان يمسك وإذا امتددها
أكثر من سبعة أيام - وإن كان في وقت المادة بأن استحال إلى
اليوم الثامن أم في غير وقتها ففي حكم الحائض مادام عليها اللحم
فلذا اضطرر لها سباً أيام نية بعد الاقتران أما إذا علود اللحم اليوم
الثامن فبعض لا استند.

هذا هو ما عليه القراون أما الربانون فخصروا أمه في نجيب
زوجها فربها بها وسادوا بينها حائضاً ومتمدة بها ولقد أوجبوا لها
دائماً أربعة عشر يوماً السبحة الاصلية والسبحة التيمية وأول من من لحم
هذه السنة للعلامة جرشوم
واحتج عليهم القراون أن السبحة التيمية ماهي كما هو ظاهر من
الكتاب إلا لمن امتددها لتأكله من انقطع جاكماً ضرورة كونها غير
مادى وإن مرر أوجه التفرقة كون الكتاب فرغى عليها ضعبة ولم

كصريحه بها في آبي العنة وثلثه فكان الذم به بملك صمصر على المرأة
 الاحكام الثلاثة من الاخرين المبرزين ولكنه خطأ كما رأينا في الشارح
 فان ذكر الترافة في الآيتين الثلاثة والسابعة لانهما هي اشيلع اليان في
 قرب الصلة كلوه الواقع بين الرجل وعت اذ ذك في قوله قرباً إليك
 هي قرينة أمك في شأنه في اياه هذا المقام أما ذكر ترافة أنى الأب
 أي اللهم في الآية الثالثة فلا عمل ولا لزوم له فلان المعنى بالتحريم
 وهي امراته ليست كما هو ظاهر من قوله بل هي أحنية جمها به
 النسب فلا معنى لأن يكون الذم هكذا عورة أنى أيك قريب
 إليك هو لا تكشف الى امراته لا تقرب منك هي والا نضت
 البسوة والحيث وكفى وهو المهم ان ينفه قوله عنك هي والا
 احتجبت اذ ذك دائماً الى دليل ولعل ان ما يحتاج اليه هو المجاز
 فالجذبة هي الامم والمجاز استعلاء من الى غيره والواجب استعلاء اصل
 دائماً ما لمزدنا عنه فربنا الملام كما صرح الصفا بذلك في كلامهم على
 الالقاء الذرية - انظر الزمار الوجه ١٤ - ولا يفتى له يكون لتوضيح
 الراضات من الحائز تأخير فيجعل ما خلا من مثل هذا التوضيح غير
 حقيق ويؤيد ما أقول نسبة الكتاب لمرأة الم بالسة تأخره كان
 هذا يدل على كونه التصود الم وهو المعروف بالاخ التقيف أو
 لا هذ الأيون وما كان غير شين ولا احد الأيون فابس هم أجا
 لاقه ولا يرمعاً وعلى هذا لا أرى موعداً لا يبرك المجاز مع الحقيقة
 في الالهومة فحرم المرأة من ليس يتم
 كذلك لا أرى موعداً لا يبرك المجاز مع الحقيقة في الاخرة

في الآية الثالثة فحرم امرأة من ليس بأخ أباً كان لمرأة الاب
 وابن زوج للمرأة فحرم الزواج بأمراتها كما ذهب الدلالة بزوجه
 المذكور فانه كما تأخر بضم ذكر الترافة في الآية الثالثة وهي آية
 لمرأة المسومة تأخر بضم ذكرها في الآية الثالثة وهي آية المرأة
 الاخرة وهو خطأ كما قدمنا ولما طلب من علماء القرائين من نصب
 هذا المذهب الا العلامة المومنانة وقد ملخص ذلك له بمئة الصلاة
 أبو يوسف البصري

كذلك استعركت كما هو الوجه من المشاعر على محرم
 الزوجية بين الرجل وامراته لفا وضعت زوجية أخرى محرمة شرعاً
 بالفة اليها ومثل ذلك أن يكون يضم من زوجاً امرأة حلاً له ثم
 بزواج ابه أخها مثلاً أو بنتها من رجل آخر قالوا فالزوجية الاولى
 تحرم أيضاً من وقت العقد الثاني واعتلوا كما فعلت من الحرمة
 قصر على العقد الثاني لانه لم يكن جائزاً شرعاً بالنظر الى الزوجية
 الاولى أمامه خلال من الاصل ولا تلك في ذلك وحرمة الزوجية
 الثانية فاسرة على ذاتها هي التي حدثت والافاضل الاولى أو ما
 ذهب القرية من بعد العقد الثاني حيث قد شرعاً نذرية حرام كما
 يقولون ولا سيما إذا كان الرجل والمرأة في العقد الاول فيما علم به
 بالزوجية الثانية أو كانت هذه للزوجية محلت محلاً امراً أو بالأولى
 ولكنه لم يزل ولن يزال محل خلاف بين الفريقين على الاصل
 يفت الاخ وبنت الاخت وبنت امرأة الاب فهن منه الترانين
 عرملت أبداً محلات عند الربانين

فأما بنت الاخ وبنته الاخت فنياماً على الحنفه وملكه فكما
 حرم للكاتب طمعة والحلقه والبهر لكنت الفصل ٤٤٥ بمريم كذلك
 لم وانخلل فكما يقول لها معنى وبخالي قول له ممي رختلي فكما
 حرمنا عليه يجرمان عليها والحرم على الله كور يشهل فبقره الاثت
 شرفا ولكن الربانين لم يساوا بسنا للحياس واحصوا على السوء
 لصدوم وهو على ما هو عليه ليس فيه حرم - انظر الفصل الزوجه
 ٤٤ الآية السابعة

وأما بنت لمرأة الاب أى من رجل آخر كأن يتزوجها ولها
 بنت من غيره أو تخلو به ويتزوجها آخر ورزق منه يفت عين
 زوجها لا تحل له لانها بمنزلة أخته كرامة . هذا هو ما عليه القراون
 إذا التواون فزعموا انه الآية وارده بشأن الابنت الصريحة الصفة
 فرد عليهم القراون ان الكتاب يكلم قبل على الاخت لاجل الابوين
 ومن يحرمها علم طيباً بحرم الحقيقة لانها من باب اول والافسانى
 فقديم لى لاحد الابوين ثم بعد ذكر غيرها أيضاً من المعلوم يذكر
 للتبينة فضلاً عن ان حرمة هذه تطوى من باب اول كما قد بنا
 نحرمة حرمة التي لاحد الابوين كأنظروا البنت يذكر بنت البنت
 فانه لكاتب أيضاً لم يذكر البنت وانما ذكر بنت البنت ٣٠٠
 فصل ٤٤٨ . أضيف الى ذلك ابنت الكاتب ما رواه المؤيد لاحد
 الأيوبيين قوله أنتك بنت أيتك أو بنت أيتك وصدرة الأيتك الاخرى
 بقوله له بنت امرأة أيتك وإذا ختمها بقوله أنتك هي فن باب
 تزويجها بزواجها

١٠ - النكاح

ففى بالآخر الثالث يتصلل الثاني عشر ان المرأة اذا ربت
 لزمها سبعة أيام حيض قلوب من يوم الوضع ثم ترضع ثلاثة وثلاثين
 تعرف بأبهم التطور لها كذا للولود ذكرنا هذا كذا أنى فلفص
 أى أربعة عشر يوماً بلك سبعة وستة وستين بدل ثلاثة وثلاثين
 والسبب لذ للتلأم أشد حرارة فرد أسرع قطراً ولا يجوز غرب
 الرجل لمرأته قبل تعلم الاربعين أو الثمانين

هذا هو ما عليه القراون بالاجماع أما الربانون فإدى عليه جمهور
 جوزة القرب زلم العريص أى فى الفلحة والولدين أو الكنة والسين
 واحنيح عليهم القراون ان قوله ثم ترضع كذا أيضاً من باب الحجب
 راز قوله بعد ذلك فظفر من ينوع منها بداء على تلقى الظهر بانفهاه
 تلك الأيلم ذ الأيمن انه يسلمو حوله عند تحميره من غرب الحائض
 بالتصالح للشرمين وكشفت بغيره منها فكما لا كذا لعائضه بلوج
 اللهم ذكر لافطه أى الفاضة فى إمام نوسيا وأيدته بقوله يحكمه حته
 أنظر الشملو أى أدبرت للوجه ١٢٠ الفصل الثاني عشر والبرس بند
 ١٠ وانصلم الزوجه ١٢٥ الصحيفة المسمى والكنت لجزه لتسلخ لوجه ١٦٥

٤٢ - في بيع الحيوان وتناجه

منع الكلب باله نر لكاتب بالفصل الثاني والعشرون في بيع
 الحيوان وتناجه فى يوم واحد فلهما حرم أكلها قبل أن تبتلعها
 ما إذا حرم فله حرم الأكل ما به سوله فى ذلك القكر والاثنى
 أصلاً وخرم ما يوسوله للبوته ويطلبه أما لتناج لتناج ولا يطرد وترع

على حين محرم ذبح الشار فانه اذهاذ لها وجنيها في وقت واحد
وغبل اليوم من الشروق الى التروب وقتل ما فيه الكسار بل أربع
وعشرون ساعة

هذا مله عليه جهوه الفرائين أما الربانون فلا يستحرمونها أصهي
ولا جنيها ولو تق قيل ذبحها فحرامه بمنزلة البيض منها وان ذبحها
بظهره وان ما يخرج من الظاهر ظلمه ولو كان غنزيراً واذا خرج
جأ أو فوه أي يفره أو يفره حتى يموت كما ان ما يخرج من
الجنس فهو نجس كما انزير اذا أنتج كبتاً وود طيبهم للفروق ان
التباج في بطن أمه انزوان ذبحها والحال عام ينافي الحكمة الالهية
وهي الشفعة اذ في ذبحها موت لهم اية فكلما ذبحها معاً وان
للتباج اذا مات قبل التبج فهو ميتة ولا يجهل كونها من
ظلمه بل بالسكنس هي نجس أما فضلاً عن ان اذهاذ روح الحيوان
لم يحل الاذبحه - انظر ادبرت الفصل للكلن الى المائر الوجه ١١٣
الصحيفة العيني واللبوس نبذة ١٧

١٢ - العشى والتغصير

هي بالغمر الثالث بالفصل التاسع عشر من لسرقفة والانش
والتغصير أي الكديس وفكن هبناه الربانين خلافاً للقرانين فعصوا ان
لا جناح على البائع اذا غشى أو غمز وان للتغصير هو التغرط بسدم
أو نقة الثمامه - المصمام الوجه ١٠٠ الصحيفة العيني واللبوس نبذة ١٥

١٣ - عيد رأس السنة

بيد اليهود أول الشهر السابع وهو تحري مملأ بما جاء بالتحري

الثالث بالفصل الثالث والشرين ويعرف بيده أو بمجعه وأسن السنة
فلن المذكور ولو أنه اذول وما فهو السابغ شرعاً لئلا يذول
السنة الشرعية ببيان عيد وألمو وسيون ونحو وآب والبلول
وتحري والسبب في هذا التحوير اتفانق خروج بني اسرائيل من
مصر وخلاصهم من عناب فرعون وما كلفه من العبودية في شهر
بيلان فأمر واقع بيده الفصح وعبر عنه بالشهر الاول

والفروق هنا بين الفرائين والربانين ان هؤلاء في هذا العيد أي
عيد رأس السنة وتيله ومثيله يفتخون بالابواب في الكنائس وقت
الصلاة والقران. بخالفهم في ذلك ووجه الخلاف ان الربانين فسروا
كقوله "زرعاه" الواردة في آية العيد المذكور بمعنى النفع بالبرق
أما القران فسروه بما يمي للليل عنداً وشكرًا لا يوم عتي وبراء
أي عتي رقاب وبراء ديون أو يوم أصاحي أيلم البيت أو لانه طليمة
عيد الاستغفار فهو يبيد بسنة أيلم ولانه كثيراً ما دروت الكلمة
بيننا المنى في جملة مواضع من الكتاب كلزموور الله والثمة وخفة
ولانه اذا وردت بمعنى النفع بالبرق فلا قرانها يد كره أو بآاته أما
هنا فم تحري الكلمة يوم من ذلك. وقول الربانين ان الله في هذا
اليوم اهدى اسحق بالسكنس وان الشيطان جهل انه بالذبح وقتل
لها حنا نفس ابدك فصاحت وولوت فكلوا طذا بيهنوت يحزن ن
الايه أي ذكر الوصل لزجر الشيطان من قوم اسرائيل ورد القران
طيبهم في ذلك - اللبوس نبذة ١٩ وادبرت الوجه ٧٣ الفصل الاول
والثاني

وقال المقرئ هو عيد البشارة والوجه ٤٧٣ ، ولله بناء كذلك لانه كما قدمنا يوم حتى و ابراه

١٤ - عيد المظلة

عيد اليهود عيد المظلة سبعة أيام في الشهر السابع وهو فري كما سر بنا من اليوم الخامس عشر منه عملاً بما جده بالسفر الثمان بالفضل الثالث والاشربين نذكر كثيراً لا خلال الله أيام بانها في اليوم معهم امبرون من مصر الى ارض القدس فيجلسون تحت ظلال سحت المظلل الاخضر وانحصان الزيتون والارزنج ولسكن الربانين فيما عدا بلاد القدس ببلونه خلافاً للقرانين نمائة أيام لا سببة تأتهم في سائر الاعباد عدا عيد الاستخار يزادهم عليهم ما استباحاً منهم بسبب استعمالهم الشرور بلا مبالاة بالمال وافق ظاهره استحالم أم لم يوافق وليس هذا وجه التلاذذ هنا بينهم وبين القرانين وانما هو ان الربانين ذهبوا الى رجوبه عليهم من النصف والاصغر والارزنج بأبدسهم في اليد عارضة على الاستحلال به ورد عليهم القران ان امر الكلب اليهودي بما يلزم ذلك انما هو الاستحلال قد صون غيره - لليوس النبوة ٤٠ وادرت للوجه به الصحفة اليوم الفصل الاول

وهو خلاف ما كل عليه الدهر وشرب نهر من أيام الملك بنى المرود . بالا . سكر رأى منذ أكثر من الالتي سنة وكان له ما كانه من الاثوم قد . فل بسببه بسعة آلاف موت السلاء غيبتها القوم في عيدهم بيده القدس على . حين يحمل أحدهما الارزنج دون الآخر وكان

منه الملك فاحتفظ به أحد القسم الاول فرماه في وجهه بأرنجة فأوقع الملك القتل في عدا القسرين - اليوس الوجه ٣٤

وورد بلككثر بالجزء الخامس بالوجه ١٦٠ انهم رجوبه بالارزنج لشافته المدرفين لكونه منهم وكرامته القرويين أي الربانين فكرهوه هم أيضاً فأوقع القتل فيهم

١٥ - وراثتال جل امرأته

لا خلاف بين القريين في ان الترمح لم يأمر بوراثة المرأة زوجها أما وراثته لما ذهب اليه الربانون خلافاً للقرانين ووجه الخلاف انه ورد بالسفر الرابع بالفصل السابع والاشربين في أحكام الميراث ما نصه اذا مات انسان ولا ولد له فالتركة لبيته فلذا لم يكن له بنت فلاخوته فلذا لم يكن له اعموة فلاخوة أي مغلدا لم يكن لا يمشخوة فله القرب من عذبة قبرتها فزعم الربانون ان قوله فيتمسك الرجل وامرأته فرد عليهم القرفلوز ان الرجل لم ير له ذكر وان الفصح في برتها راجع الى المأزكة والقاعل هو القريب الاقرب من أسرة المتوفى يضاف الى ذلك القاء النصصة من قيتها قائما في المبرية هذا المتي يؤكد كون القاعل هو القريب الاقرب من عاتة المتوفى لاذ لا أثر له في الآية رما . أثر الرذ على علمهم المتأخرين ولسكنهم مع ذلك نشبوا بأن وراثة الرجل امرأته تسع ص . م . ورجع منهم الصلاة . ما عجل الى قوله في السفر الرابع بالفصل السادس والثلاثين وهو وكل بنت وراثت

أيها لسان يثرت بنو إسرائيل كل أحد نصيب آباءه ، كل فيها من
 الزواج من غير سبطها هو للثوري من أن يربها زوجها فيتحول الأثر
 إلى سبط آخر بنى سبط الزوج وهو ما لا يوده للمكاتب ، بحوله
 فلا تحول الأثر من سبط إلى آخره ، كل فيها له ، على عليه وراثته
 الرجل لمراه كما يثرت الابن أمه أيضاً يتحول الأثر بفلك من سبطها
 إلى سبط آخر هو سبط الأب ما عساه ، الابن إليه دونها قال فلونها
 تكررت آية فلا يتحول الأثر من سبط إلى آخره مرتين أحدهما
 من أجل الابن والثانية من أجل الزوج تحفظاً للتراث هذا فخصر
 وقوله في المرة الأولى كانت لمناسبة بنات صحاحد نساء والثانية علمة
 أو أنها تمنع المناوذة أو البيع إلى سبط آخر قال الربانون بل في
 عن تحويل الأثر من سبط إلى آخره هو منى ونهى لزمانه والاحتكاف
 قال كما قال في نحو هذا الموضع ، فربضة أبدية لا جيلكم ، وهي
 مناقلة منهم - اللبس الوجه ٥٥ وادبرت الوجه ١٧٤ الفصل الخامس
 والكثير الجزء الخامس الوجه ١٩٩ الدهر الأيسر

بمناف إلى ذلك إذا الترع لا يجتهد به زمن دون آخر ما لم يكن
 يظهر ذلك صريحاً من الأمر أو النهي فو كانت تدل عليه فربية المال
 أو كان الشيء المتهود من أجله الأمر أو النهي أخصى أو تلازمه بحكم
 الزمن ما نفعه في بعض المواضع على أبدية الاتباع إلا توحيماً لا يزيد
 الوثنية في غيره واللازم من ذلك وجوب افتتان كل أمر فوهي
 يذكر الأبدية والملا ان نظام الأوامر والنواهي غير مترون به ادع
 ذلك فهي متبعة مسؤلها أو على الأمل في حكم الواجب الفصل بها

شريعاً وكل هذا المصاع ما يقولون من إلهنا أحد الهين من تحول
 الأثر مقصود به الزوج وكون من يد على عليه وراثته المرأة
 يرمض على انه إذا سلم بذلك فهذا يقولون في ان الكسبي بعد ذلك
 ورت الابن قد ورت هذا دون الزوج وخمها رجما النون كما يقولون
 دليل منوه على فانه منح وراثته الرجل امرأته كما هو على الأهل النظر
 كتابها التملر حاشية هوجه ١٦١

١٦ - التقلين

لربان شرية من الجاد الاصول غالباً بفرض التخصر يقال له
 دقلين ، بكسر الراء والمثاق وتثديد اللام من كلمة تخلص ، بمعنى
 الافلاية ليه وانه في صلواتهم وهو على لطفين ولكل منهما خدمة
 صغيرة مربية فيلسون أصلها على زراعهم الأيسر فوذة العهم في
 المضد أي ، أبلي المرفوة فما دون بقوم عليه صبح ثقات مبسطين
 بالظرف الذي به المقدمة يضمونها بالوجه الفرضية من المضد وينفون
 ثلاث لغات على الأصح الوسطى ، والثلاثا بلسونه في وأسم بحيث
 تكون تحته على الشير فوذة اليفوخ كما أنهم يسدون أيضاً وانما
 على جسد رايته الفيس بلا كلمة مطلقاً به جديد من الحبر
 مضرتان تضفياً معلوماً بعد معلوم على قدر قرأته لومة وتتمثل
 كل صفة من صفته ذلك الجلد على كتابة معلومة ككلمات وحسنهم
 في مشارف هذه قوله نالها ان الحاني بالاصل الثالث عشر عند كلامه
 على صيد الفصح ، واذكر لايتك في هذا اليوم ان لغة أوجب على

هذا لإزالة اليأس من مصر ويكون لك آية على يدك وتذكر كلوا بين
 جنيتك لأجل أن تكونوا شريفة الله في فيك ، وقوله بالنسبة للمسلم
 بالتمسك السادس ، ولكن في تلك التي أوصيك بها للبروم على تيبك ،
 وقوله بعد ذلك « وأرسلنا آية على يدك ولكن مصاب من جنيتك
 وأرسلنا على قولهم يدك وعلى أوبائك ، فسم نظروا إلى الطريق
 وعلوا به فضعوا على أيديهم ووضعوا بين أيديهم ونظر القراؤن إلى
 الترضى المتصور وهو النجاسة بالبرية ووجوب التيقظ لما تأملوا العمل
 بها والاحتراز من ترك شيء مما كقول في السفر الخامس بالتصل
 السادس ولتحتوا غرة فلو كنتم ، وكقول - إبان الحكم بالتصل
 السادس عند كلامه على آداب البر للرجالين ، أرسلنا على حبك
 دائماً فله بها صفة ، إلى غير ذلك مما هو دكتور في الكتاب
 والفقهاء به الجواز لا المحبة - الفيلوس الوجه ٥١ واليكثر الجزء
 بالناظر الوجه ٤٨٩

١٧ - الطاعة أولى الأمر

أمر مبيحاً وتعالى بالإستسلام من الكفرة والقبيلة عند الحاجة
 وإتباع شيوخهم والعدل بها وعدم التحول منها جناً أو إلى الأعداء السفر
 الخامس بالتصل السابع صدر ، ولكن الرابطين غلوا في وجوب
 الطاعة وإطاعتها كانوا ولم جعلوا الدين جهالاً والتبديل عيناً والذو سواه
 أكله - خلاه - غطاهم أم هذا أما القراؤن فرأوا أن يكون الطاعة
 إلى علياً بقدر موافقة الشريعة للمكتاتب قد يسما بقوله وحسب

لشره كما اشتد لرجل القضاء والافتقار يكونوا على تنجيز قلوب
 خير من الأفاضل أما من قبل اليمين جهالاً وقلة ما يحسن كما
 قال أئمة طيب السلام « ويحل للقائلين على التحيات طيب والحيات
 خبيث وعلى القور حلفه وحلفه « الفصل الخامس من - وكان حاله
 على الصلوات للمسلمين ، فحضروا بالحرف والهدوء بالسكر الكهن والتسبيح
 زعموا بالسكر لبعضها الخرافة من المكر صلاً إلى الزوجة فقامت
 الفضايلة - الفصل ٤٨ - وكذا كان أيضاً أرميا طيب السلام ، لم يقل
 الكهنة أن الله لو حالوا الكتاب لم يعرفوني ، - الفصل ٤٩ - وكذا
 قال لهم ملائكتي طيب السلام ، حدثت عن الطريق أفتخرتم كبيرين
 بالبرية ، - الفصل ٥٠ - فليتلوا للوجه ٥٥٥

١٨ - التسمية

قال بالسفر الخامس بالتصل الحادي والعشرين ، وإذا فرجت
 لقالة أصانك وأدبهم الله في يدك - يستمهم - يأتوا لك لسراقة
 حنانه نعت بها ودميت ذها زوجة فلذا جئت بها إلى يدك حلت
 شرها ونعت أظانرها وبذلك تبارا وأقلت شهراً فكيف أوبها
 ثم عمل لك أهلاء وظاهم ان الفحول بها إنما يكون بعد احتفائه
 هذه الاحود ولكن الرابطين بأبعده مرة قبل ذلك - الفيلوس الوجه
 ٥١ وادبرت للوجه ٥٧ ، الصفحة اليمنى النور الاولى والشمل للوجه ٨٩

١٩ - مسوغ الطلاق

إذا بلغ الزوجين أن يطلق فهو أفضل ذلك إذا وجه مسوغ

وقد اتيدم الكتاب بقوله « فان لم تجده في غيره لانه وجد بها
 عينا فيكتب لها كتابه ، طلاق » - السفر انما هو الفصل ٢٤
 ولكن التراين والرباين ليشوا في الموضع ماذا ينبغي ان يكون
 فذهب الرباين ان يكتفى ان تحرق الزاة الطمام أو يرق الرجل أجل
 سها أو لولا حرف الة بمعنى أو يفتوا بالنظم هكذا « فان لم تجد نمة
 في غيره أو وجد بها عينا » وذهب التراون انه ما لا يحتمل عادة في
 الخلق أو يطلق أو ما كان « لسا يهين أو الآداب فانا كان هينا
 محتلا أو برجي رؤه أو لا ساس له بالدين أو الآداب فليس موعنا
 القبولس البرجه ٤٤ وادبرت البرجه ١٦٣ الفصل ١٧ والشطر البرجه ١٢٦
 والكنز البرجه الثالث البرجه ٣٠٧ والملة ٤٢٧ من القرونات.

يضاف الى ذلك حكمها هي حاجتنا بالبرجه ١٢٦ من الشمار ان
 حرف الة وهو بالبرية « كي » هو جينا حرف « لة أو ظرف أو
 اضراب ولم يرد قط « من » أو « نالبا » لو كان المعنى الفهم هو معنى
 أو هذان الكتاب استعمل الحرف الملس جهنا المعنى « و » كالحرف
 للبري ألف ووالو بتوسط ضم الالف ، و « دم ظهور التواو وما كان
 يستعمل أبدا حرفا غيره هو معنى آخر بالسكبة وهو حرف « كي »
 فانه كما ذكرنا حرف « لة وهو التاب أو ظرف أو اضراب ، نالبا
 لو كان النرض تكون مجرد عدم المظنة بكنى للطلاق ، كان للكتاب
 اكتفى بذلك فانه أهون الابداب أو انه صلة عن كون التلقن
 لا يحتاج الى أكثر من كون الرجل يريد بقوله انها لم تحفظ في
 صني وما كان يقى لزوم لياق الآفة وهو ما ذكره بخصوص الموضع

وهو العيب « لة عدم المظنة ، رابعا لو كان المعنى كما ذهب الرباين
 « أو وجد بها عينا » كلان الكتاب قدم هذه الة على غيرها لانها
 أشد أو حتى بحلة الطلاق فكان يقول « اذا وجد بها عينا أو لم
 تحفظ في غيره ، لأنه يبدأ بالاهون أو ما لا يبتحى الذكر وهو
 عدم المظنة ثم يقب بالاشد وهو العيب

بل ان الامام شهاى من واضى المشنا أو رواه عن بالمسوخ نظم
 ينح به الا اذا كان زنا غير غالى في التشديد كما اخف به لاجسه
 هليل فاكتفى بمجرد عدم المظنة وكما اخف الامام قضاه في
 الاضمانه حتى رضى بحرق الطمام أو وجود أهله منها - انظر المشنا
 الفصل الناصر في باب الملاق ، والكنز حيث مر بنا . وقد ورد به
 أيضا أنه الكنز أنها اذا كانت أول زوجة فلا يلقى ملاقها بالمسوخ
 والا فيكنى مجرد عدم الميل اليها ومن هذا المعنى أيضا المائة ٣٢٨
 فلاملة « ناء » أما التراون فلم يفرقوا بين ان تكون الأولى أو غيرها
 بل الحكم واحد وعدم وهو المسوخ وقد مر بنا ما هو فهو وسط بين
 الشدة واللين فلا افراط فيه ولا تضبط أو لا تخلف ولا علة

٢٠ وميعدة الطلاق

لويقة الطلاق عند الرباين فيود أو جوبها فلا بد ان تكون
 اتم عشر سطر ألا أكثر ولا أقل ولها واجب ان يكون للسطر جدر
 معلوم ثم لا يجوز ان ياتي بعض كلمات الوتيقة في تسخر السطر . جاء
 بالمدارجات بالمدة ٣٧ ؛ ديه الكتاب يذكر تاريخ السطر واسم الجبة ثم

يدكر النهر أو النهرى القريب من البلد ثم مبادرة الزوج التي أملاها عليه بشرط ان لا تزيد بطور الهدية ولا تنقص من اثني عشر حظاً ، قال صاحب المقارنات تليقاً على هذه المادة الحكم لا بأمر به انه ذلك ، ولكن لا أخرى ، ما الحكمة في تحديد ١٥ بطور المقارنات ، قد شرطت ان قلت ان وثيقة الطلاق تصرف في المهرية بكلمة دجلة جيم وياه فأعملوا فديز الحرفين من حيثها واستخرجوا سبها قالوا ان الجيم ثلاثة والطاء بدنة فاوجوا ان تكون الوثيقة اثني عشر حرفاً ، علاوة على ارفاة نصيب امرها نصيب الطلاق أما الترافون فلم يجدها بشي ، خاس بل تركوها لامة منه الامر من الاستيفاء اللازم فقولوا ان نصيب ودها ليس بأقوى من المؤجل قلت ولا من اللوغ - انظر التنزيل المرجح ١٣٣

٢١ التفريق الشرعي

كثيراً ما يحق للمرأة طلب طلاقها من الرجل وكثيراً ما يحق للشرع منه ان يفرق بين الاثنين وهو أمر لا ريب فيه ومسلم بين الترائين والترايين ولكنه كثيراً أيضاً ما يتبع الرجل عن الطلاق فلا يطلق فما هو الحكم هنا عند كل من الترتين والطلاق كما هو معلوم يد الرجل أعني انه يكون كما هو الشرع بالوثيقة يدفعها الرجل الى المرأة فيطلق فهل يجحد الشرع أمام حق نفسه أو حق المرأة فيعجز عن ايفائه ؟ هنا مجال الخلاف بين الترتين فالبايون جدهم ومجيز لتبهم والتراون نصروا الحق بالشرع لاجتهادهم فالبايون يقولون انه لا يجوز أبداً

طلاق المرأة من زوجها إلا بأمره ، كما كثر البهت للطلاق أو التفريق والتراون قالوا يكلف الرجل بالطلاق بمرعاً فلما أعيام أمره نكح الشرع قبله فيذرون الرجل ويعلمونه فاداً جى على امتناعه فن القضاء شرعاً بينه وبينها ومع دة قضائي الترائين من جاءه هذه المسئلة مقفدة عندهم وتغيبهم كل التمو ، لن لو كان لها حل يسلمونه فاتهم بيون طرفة للترائين فيها ويستحرمون الطلاق أو التفريق والحل هذه حتى تهد ترتب على حكمهم هذا أن قد نسوا القرية في الترائين الى الحرمة قالوا لن المرأة بتزوجها لتورطها كما وزعمهم باطل تأتي بالقدرة الحرام لاجبارها في تطرح زوجة الاول لم تزل نشأ من ذلك ان استحرموا الزواج بينهم وبين الترائين ولو اتهم أخيراً في مصر يذوا هذا الاستحرام منها ، بل يطلق عود الزواج أيضاً عند الترائين بدعوى لهم غير أهل التهادنة ، كما لو بحسبة اسم ملة أخرى ، كما انز اللال كما نرى ذلك مفصلاً عند كلنا على الاقناني من المنصب الى الآخر بين الترتين وهو الباب السادس من الكتاب وقد بيننا خطأ استخدامهم وحكمهم في ذلك وهو الباب السابع

٢٢ . التطير

هو بالانفاس بالصل الثامن عشر عن البرافة والبيافة والتطير والسحر والرقى ومسؤال الجن والموتى ولكن الترائين يفتنوا فترايين يطهرون فلا يفصلون في أول وعاشر الشهر ولا في الثالث والرابع لاجاباد يوم الاربعاء ولا يخرجون للتجارة ولا يحلقون ولا

تزوجوا، ولا يركبون البحر . وفي يوم الثلاثاء والجمعة فصلاً بضمون
 ولم يرضى أوغلت معلومة يستعملون فيها . شدة الأكل والشرب إلى
 دم فيمنون عليه سكيناً أو غطة من الحديد وقاية له . ويعتقدون
 بأثير البروج على الإنسان فلذا ولد في برج كذا كان من أمره كذا
 ويعتقدون في الرثي كما ورد في . وتعلمهم من اجتماعهم على شرح موسى
 الجليلي وإطلاقهم للبحر وإقدام السرج ومسح العقرات بغيره
 يتأيا الزيت وسلاطين يابوسي يابوسي . حدل عقرى حدل عقرى
 القوس الوجه ٥٢

وورد ذكره بالكثرة يحيى بن قسب وأنه تبا بلسان بيت
 النفس إلى سبأ أو كان وإن تزوه صدقت الجزء الخامس الوجه ١٢٨

٢٢ الزواج

الزواج ضد الرباين يصح أن يكون بواحد من ثلاثة أمور
 بشرط الاتهاد وهي إما الواقع ولما القصد كذاً ولما عرفياً ولو يلمزة
 أو ما يوازيها . ولذا كانت بالتأخر حتى أيها ليس شرطاً . وقد أخذوا
 الأول وهو الواقع من قوله . إذا أخذ رجل امرأة وتزوجا عسى
 دخل بها ففعلوا إنما بالواقع عمل له زوجة . والثاني وهو القصد مكتوباً
 أعفوه يماس على التلاق فله بويمة ولا بد . والثالث وهو البلوة أو
 ما يوازي أخذوه من كونه لا أخذ مطلقاً ورد في التولية بالعرض
 قالوا إن أخذ المرأة يكون كذلك بالعرض . أما القرائن فلا زواج
 عندم بلا كتابة أو بلا مهر بل لا بد من توفرها مآداً دائماً وأبداً

ولو دخل الرجل بالمرأة ثم لم يرضها أيها شرط ولو كانت بالثنا ومضى
 ذلك جيبه . عندم أن التلاق كتابي فوجب أن يكون الزواج كذلك
 وقوله . أيها له زوجة فوجب أن يكون الزواج به وهو المسجل
 وقوله . يخرج مجتأ بلا نفة . فن هذا الملقوق فهو المؤجل خير
 واجب وجوب المسجل ولما اتصا طرأ رضي . أبي البنت ولو بالثنا فلأن
 ناورها حتى وهي بلغ مسقة على رضاه والزواج من باب أولى . انظر
 كتابنا للكتل الزوجية . ٧ . وادبرت للرجل ١٥٦ . القمل الأول للصيغة
 التي في . وانظر أيضاً للتلوات للغة ٢٦٢ ثم انلة ٥٦ للاملة خلى

٢٤ - ممت المرأة في الصلاة

تصن من صلوات الرباين حدل بل منهم وشكره قد الله لمخلته
 عبداً أو امرأة وحد المرأة وشكرها أنه لم يخلقه الله وأنه خلقها كذا .
 حدود فارسي الوجه ٢٨ طبة سنة ١٩١٧ . وليس في صلوات الرباين
 شيء من ذلك وفي الواقع فإن مقت الاطلاق المبد والامة في صلواته
 أعلم لغة سبحانه ونطق بها من . فله لا يبق فضلاً عن انه لم يبق
 للرف . وجرى من زمن طوي . كذلك فسيح الرجل كونه لم يخلقه الله
 وه وابن لمرأة وأخو امرأة وزوج امرأة وأبو له . وه من خلق من
 أصله ونصف لغيره ولولاها ما كانت ولو ملاوح انه الرجل انقطع
 خلق للنساء وهم يكون تأمر المرأة عند صلواتها فقت من الرجل
 على مسح منها في الصلاة وما فيها من حرمة نبيمة وانما أخذت .
 وهو من ولز حوله كذلك نبيمة . ومن دور له وليت لخصاء ما أنها

الذمة وكانت سبب لا تصار على الكنائس وهلاك الملك باين
وغضرا قائمه وان ساكوه ورمته ودجل وحته وغيره من كثر نمر
الصالحات الفاتحة الياركات وان لا ستر ليد البيضاء على اليهود الى
اليوم وبسبب اليوم فهي التي تشفت علم الى الملك اذ سبب الماروف
ياخشروغ، فزوج فيل كان اربعة مره حاكم اليهود من اولم الى
آخرم في جميع البلاد والمدن فولاها بفضل الله ما كان لليهود من
أر ولهذا فهم يبدون لطلب كل سنة لايده الماروف بنيد يوريم اويده
النور ولا انوي كيف يفتن البيد وللت في آذ واحد

١٥ - محصر في المرأة

منوعة المرأة عند الرباين من التصرف في اموالها بلا اذن
زوجها - انظر المادة ٨٥ للافلاحة حاى . اما عند الفرائين فلا يتوقف
تصرفها على اذنه - انظر التشار الوجه ١٦٦

٢٦ - الارحام الشرعي

فصى الشرع ان ياخذ الرجل امرأه اذ مات عن غير حبه
احياءه له كونه منه ية لا يكر باسده فلذا استع جهه المرأة شرعاً وتصل
منها كما هو وليها لنفسه بالنسب بالتصل ٢٥ ولا يزال هذا انكم
مصوراً به عند الرباين مع عدم تصحيم منه اما الفرائين فاهتروه
بذبحها من يوم ذهاب الملك وزواله خو اربث الارض بين الانبياط
فوز بها كل من اخطه فصى الشرع بذلك - انظر الشطرنج من الوجه ١٧٨
الى ١٨٠ وعلى هذا يظهر ان الاخ عند الرباين مرمومة شرعاً لسببها

لمن يفتن من مهاو اذ اطلبها ولتمت صحت بشرآ واطاعة عليها آخر
ليل للتصل فقدم على ارا عند الفرائين فلا للماد بل هي جوة فتزوج
بمن شاءه ليس لسببها عليها اذ في سبيل كما لاه هو حو تزوج عن
شاه لا يقوده بها اى ارباطه انظر الحاشية للمناقحة من التسلو بالوجه
٨١ ولكن الاضكلازم من الرباين اصطلموا على ان يصطل الرجل
اذنا كان متزواً كآياً لا اصطلاحهم ايمناً على منح تسد الزوجات
انظر السفرديم والاضكلازم بالوجه ٢٥

٢٧ - نوعية الشهور

ورد بالسفر الخامس بالنسب الى الصبح ان لا تحده الانسان بالشاهد
الواحد بل بالاثمين على الاقل فوم الرباين وجوب ان يكونا رجلين
وبذلك منتموا الاناث ووجههم في ذلك تبير الكتاب بصينة للفد كد
انظر الفكتز ايلزها لثمن الوجه ٦ و٧ الشهر الإيسر والمادة ١٠٠ للملاحة
١٠١٠٠ وخالفهم الفرائين اعتماداً على ان صينة التذكير من دائماً صينة
الكتيب وان النساء مكلفات ويؤخذ قولهن في الحيفن والطهر
انظر التشار الوجه ١٦٥ . فيضاف الى ذلك ان الكتاب لو شاء منح
الاناث قتل رجلين أو ثلاثة فتبهره بالاثمين أو الثلاثة فيهم من
نفس الجنه بالتم ارجوع الرباين الى التماس على قوله به ذلك يقف
الرجلان اللذان بينهما المصومة ، كما هو الكنز حيث امرنا فلا من
التلود الى ووتلمس تيماس مضحك فانه لا تلازم في النوعية بين التهور
والنماسة اذ لا يربطها بآبها كما هو بديسى ان يكون للشهور

رجالاً عيمة كون للضلعين وجالاً بن نجوؤ بالسرودة ان يكون نؤلك
وجالاً وه ذلاء نساء أو الكسر أو الضمن والبطن والا للزم لحن لا
يكون للثناصله لا رجلين دائماً وهو ما لا يقال به أحد وما عجز
للكتاب عن التخصيص بل بليغ الا لا حيله التبر بالقرينة وهذا
يؤيد ما قدم من ان قوله شاهد من أو لا تنص صود به الجذ ولا النوع
فقطاً بل ان الله كقوة أكثر شيوعاً في كل أمر

٢٨ - الردة والزوجية

اذا خرج الرجل من اليهودية فصت الزوجية شرعاً بينه وبين
لدائه ولو لم يطلقها لا يبارء في حكم الله الا ان تزوج عن تناسخا
هو ما طيبه القراؤن لما الرابون فمع كونها لا تميم عدمه لا بالطلاق
فانه لا يبدى من تجديد هذه طيباً لقا رجوع للى وبه وهو ملاصق فيه
القراؤن عليهم لذي ما منى تجديد العقد اقل كانت الزوجية بلية شرعاً
كلمى - اظهر اديرت الوجه ١٦٠ النهر الايضر والتمل الوجه ٤٤
نهر لالة ١٠٣٣ بعلامه حلى

٢٩ - الردة والميراث

لوضحه القراؤين فتح المراهة، أي من اذ من يخرج من الدين بعدم
يسقطه اكل لا من لاق شرعاً في الميراث - كالميراث ١٥٠
و ١٥٣. أما عند القراؤين فلا يترتب شرعاً وانما للقائين لميراث الشرع بتمه
مراعاة لظنهم ولأولاده - الذي ١٠٩٨ بعلامه حلى

٣٠ - غير القبل

ذهب الربانون ان قوله بالغير الثالث بالمصل لمن عشره ولا
تضامع ذكره مصلح امرأة ، فيد ان لدرأة أكثر من مضجع وعلى
ذلك أبقرها طيبها في غير القبل وأجمع القراؤن على الرمة وانما كثيراً
ما غير الكتب هيئة الجمع في محل الفرد وانه اذا كان للكتابة مع
ذلك مفجوم آخر فهو على كل حال غير الواط مما نذكره بكرن من قيل
التشديد ونحوه وان المأثرة مع ما لها من النضات والاستحياء انوه
بها الشرع الا من أجل النسل - نظر التمل للوجه ١٤٨ وادبرت
العقل السادر الوجه ١١٦. وما قلت للكتابة من البرية بهفظ
المراحة منى المقصودة لا مضامع أى لا تضامع ذكره مضاجعة
المرأة. وما أشبه هذه الآية بقوله وأزواجكم انى شتم قد نعب
بعض مفسرى القرآن ان أنى بمعنى ابن والمطل انها بمنى كيف وه
الجمع طيه

٣١ - افتداء المرأة من الأسر

على الرجل عند القراؤين انشاء المرأة من سببها ا استطلع معها
شكرواً وسره الأشاء عند القراؤين فلا يلزمه شرعاً الا مرة واحدة طه اذا
وقعت في الأسيرة أو أخرى ان يقاتلها وهو وانما أنشاء عند القراؤين
فالاقتداء أولاً ثم للطلاق اذا شئ - اديرت الوجه ١٦١ اظهر الأيضر

والمستاد للوجه ١١٤

٢٢ - المباشرة في السبت

أجاز الرباؤون المباشرة في السبت بل أوجبهوا فيه نرها تيسراً
 بقامه لانهم يعبرونه أيضاً يوم تمنع تشبهاً بما جاء في شبهة الفصل الثامن
 والاربعين أما القراؤون فاستحرموه لانهم يعبرون السبت متناً وقد
 وإن المنع فيه عيني لا غيره وإن المباشرة نافذة ما أمر به من الراحة
 فلا ذلك انها مسككة مضمضة - انظر الحصام الوجه ٢٧. وحدثني بعضهم
 عن الأثر حل عدمه ولكن غير وجوبه، الا على الماء فترغمهم الماء
 المالح في سائر أيام الأسبوع

٢٣ - المرأة

تختلف حال المرأة شرعاً بين القرائين والربانين اختلافاً كبيراً
 وقد مرّ بنا ضمن القروق ولكننا رأينا أن نجمله هنا اجلاً ليكون
 بياناً لها خاصة على حدة

فأولاً المرتد زوجها تبقى زوجها كما هي عند الربانين وعند
 القرائين تنقسم

ثانياً المسبية في الحراب يجوز المخول بها مرة عند الربانين قبل
 الاستد عليها وعند القرائين لا يجوز الا بعد الدقة أي الزواج
 ثالثاً يجوز للرجل عند الربانين أن يطلق ولو لآخراتها اللطام أو
 لزوجته أجزال منها أما عند القرائين فلا بد من اللسوخ وهو ما لا يطلق
 عادة في التلحق أو الطلاق أو الدين أو الآداب
 رابعاً لا يمكن للمرأة عند الربانين أن تتخلص من زوجها -

كانت الحال إلا اذارضى وطلقها أو أذن بالطلاق.. أما عند القرائين فمفترج
 عنه أي القارئين بأمره أذ. بصورها ويفرقوا بينها وبينه ولو لم يرض
 غاساً تمت المرأة عند الربانين في الصلاة بحمد الرجل وشكره
 فهو كونه لم يخطئه المرأة وعند القرائين لا يوجد شيء من ذلك
 سادساً ممنوعة المرأة عند الربانين من التصرف في المال بلا إذن
 زوجها وعند القرائين حررة التصرف

سابعاً من مات زوجها غير محب فسد الربانين قيد شرعاً
 بسبقها فله أخفها ولو غمراً فيها فإذا أبت عدت ناشزاً ولا يجوز
 زواجها بغيره وانما وقع فباطل ما لم يتمثل الكف منها أما القراؤون
 ففسخ ذلك عندهم

ثامناً لا شهادة للمرأة عند الربانين وعند القرائين تبطل
 نكاحاً استعمل بعض طاه للربانين المرأة في غير التمسيل وأجمع
 للقراؤون على الاستحرام

عاشراً على الرجل عند القرائين أن يتعدى المرأة من الأمر
 ما استباح بهما تكرار أمرها ولنا شاه الطلاق فليقن ينفذها أولاً
 أما عند الربانين فنير مكاف شرعاً بالهدى الا مرة واحدة فإذا وفت
 اليه الا مرة ثالثة طلقها وهي وبأها

٢٤ - الختان

يشترط الرباؤون للختان علوة على قطع النقطة طرح البشرة بعد
 شقها قليلاً الى ما فوق الحشفة والا كان الختان غير شرعي أما القراؤون

علا برينه أكثر من قطع النقة - وأدة الربانيين في ذلك ثلاثه الاول والثاني وثالثه ورد ذكرها في الكفر بلجزء السادس الموجه ١٧٦ أن الشق والطرح ولو لم يؤس به ابراهيم فانه أوحى به الى موسى عليها السلام وان جميع الذين خرجوا من مصر عمل لهم تلك في ختلهم وان قوله في الدر الاول بالمصل الخامس "مختل خائفاً" يحسن شيبين الخلف والشق والطرح . ههنا هما الهيلان الاول والثاني في كتاب الكفر أما الثالثه فتعني انهم ادبروا بالصل الخامس الموجه ١٧٠ وهو أن قوله في اشيا خليفة موسى عليهما السلام بالصل الخامس و بعد اختن جي اسرائيل ثابته هو بمعنى اختنهم مرة ثانية وانهم لما كانوا ياتيه لم يختنوا الا قطعاً بلا شق ولا طرح ولما أمر بختنهم مرة أخرى

والجواب على ذلك أولاً ان قوله مختن خائفاً لا ينضم الا شيئاً واحداً وهو الختان فانه قد لم مصدر ولا يمكن أن يقال ان الفصل توهه والمصدر توهه آخر ثانياً لاذ كان الشق والطرح أمر به موسى فلا يقبل أن يفعله ويحركهم مختنون لئلا يتأخروا أو ناهياً وهو عمل واحد في هزمت حقه ولا سيما ان الذين خرجوا من مصر كلهم ختلهم محباً كالملا كما هو اقرارهم أخي الربانيين فلما ان الكعب مبرمج في اشيا حبت أشرا ما بأن الذين ولدوا في التيه بعد الخروج من مصر لم يختنوا قط بل لم يخلعهم وهذا يتفق مع قولهم أنهم كانوا مختونين خائفاً ناهياً ومن مناهم من معنى قوله "ثانية" ثانياً كما قال الخليلي ترجع الى الختان بل الى السطة من أي حد ثانية لختنهم وظاهر من صلوة

الكفر حقه أنه من هذا الرأي فانه ذكر كما ورد في اشيا ان الذين خرجوا من مصر كانوا كلهم مختونين أما الذين ولدوا في التيه فلم يختنوا لانهم كانوا على سفر فلهذا يسوع وختنهم بعد ان اقرضوا الذين خرجوا من مصر في مدة الاربعين عاماً . انظر أيضاً المصاحف الجزء الخامس الموجه ٩٢ في صبر الثورلة وهو للربانيين أنهم فانه صريح جداً في هذا المعنى ولم يبول على ما خالف ذلك من أقوال علمائهم الصالحين وانما ذكرهما في آخره ليرى مجرد العلم بها

على أن الربانيين مع ذلك اعتادوا الشق والطرح ولا يزالون على طريقتهم سواء أكان هذا الختان منهم أم لمحصناً أو لعدم العلم بالصحيح عند بعض الربانيين وهو ما به الدعوة في القرون للتعريفة لا بسواءه والظلمة ان الختان بغير الشق والطرح لا يثابته أقل مما من

فشرح أبو العلم

هنا والربانيون بمسود من يهود ولو لتقطعت بهم بها كان محتوماً فاذا كان ألفت فلا محتوية فرباً بل بعد ثمانية أيام أما القراون فلا يسوق متى كان محتوناً ولا يعملون لان الثمانية الايلم ما هي الا القليل فلهذا

٢٥ - عيني القوي

لوجب عقاب الربانيين الكسر بل الكسر للبيوت في عيسا الذي حتى لا يخرق للشلوب بينه . أركه مردخاي ولين هلمن . انظر ماخوت حلة الفصل الثاني بقية ١٥ والتوراة حلة رجه ٧ - ٢ . وهو جيد محدث ومعرف في التجربة يروون وعبيد نجاة اليهود مما كان أمر به الملك أردشير من لهلاكهم ومعرف في العبرة بالحشر ووش وهو

ملك القرم، زوج لستر الملكة ومي. يهودية كما هو معلوم وهو الذي
نقضت لهم وكانت هي وعمها مردخاي حبر اليهود يومئذ سبب مجيء
الملك من مؤامرة كانت دبرت لقتله وكان له وزير يدعى همان حسد
مردخاي لضرب الملك اياه فسل على هلاكه وهلاك جميع اليهود
الذين في المملكة وانتهى الامر ضاهم وصلب همان على ذات الملكة
التي كان أعدها لمردخاي فلذا يبيد اليهود هنا باليد في كل سنة وهو
بعد فرح وسرور وهناءة ولكن القرائين لم يقل أحد من علمهم كما
قال علماء الربانيين بالسكر يشأ ولا غيرين

٣١ - النبيذ

محرم النبيذ عند الربانيين قد طياً وانساناً اذا لمه اجنبي يهله
كلأن لم غير علمه ولو لتصل خلاصه لا يتبع لا خلا ولا نبيذاً
وتال بعضهم اذا كان المر لا مبانرة حرم التملط دون النضمة وقال
البعض الآخر لا حرمة مطلقاً في هذه الايام ولو كان المر مقصوداً
به تكايف اليهودي وانه يجب تماطيه على مرأته من ذلك الاجنبي منأ
من تلايه على التكايدة والسبب في ذلك ان الاجانب كانوا يقربون
النبيذ الى الاوثان ويتاولونه في صاغانهم ولذا اصحرموه كلها سنة
الاجنبي - انظر فكترا ابرزه انالاس للربيه ١٠٤٤ أما القرائون فليس
عندهم شهاده في ذلك

٣٧ - الاعياد

يبعد القرائون اعيادهم كما هي في التوراة ان كانت يوماً فيوماً
وان كانت سنة فبسة أما الربانوت فاليوم يومين والسبة ثمانية

ما هذا يوم للقيام وهو عيد الاستنثار - التمام الوجه ٥٣. وتد
عرضه لهم ذلك بسبب اهتمام الشعوب على وجه الحساب بحسب
النسب والتميز الوسط سواء روى الهللا، أم لم ير عاصطحو على
زيادة اليوم احتياطاً لما عاده يكون من الخطأ بين الحساب والرؤية
أما القرائون فملاة اعهم الرؤية لم يحتسبوا الى الاحتياط فبببت الاعياد
عندهم كما هي

١. فهم اصطلحوا عند الف وتسماة وخسة وأربعين سنة من
أيام الاله جليليل على أن لا يبيدوا لتصح أبدأ يوم الاثنين ولا
الاثنين ولا الجمعة. ولا عيد الاضكاف يوم الثلاثاء ولا الخميس ولا
السبت. ولا عيد رأس السنة يوم الاحد ولا الاربعاء ولا السبت ولا
عيد الاستظهار يوم الاحد ولا الثلاثاء ولا الجمعة أما القرائون فلم
يصلحوا على شيء من ذلك بل يبيدون حسبما جمع العيد في أي يوم كان
- التمام الوجه ٥٣

٣٨ - فرض التناهد

فصب جهود الربانيين ان قوله في السفر الاول بالتعمل التلسع
بالآية السابعة لنوح وبنيه وأمرها وأكبرها هو على وجه الامر
لا البركة وان من لا يرضيه النسل كل بتملة السفاح أي سفك النماء
بفرد ما يرض به أو يهده من النسل - انظر الملبم الجزء الاول الوجه
١١٠. ولذا تكلموا بفرع الزواج شرعاً على كل اسرائيلي - انظر
الملة ١٦ للامعة حلي. وجملة بالمادة ٣٣٣ من كتاب المقارنات ان من

عاش عزياً وكان سبباً في غضب لقة على بني اسرائيل . ونهب القريون
 لها بركة لا تدرك . انظر تاج الشريعة الوجه ٢٨ الصيغة اليسرى
 ومن غناه الربانيين ابن عزرا من هذا الرأي . واعتقدوا لما نهب
 اليه جمهور هو الاصح لجملة لوجه وهي أولاً ان الآية مقولة بمينة
 الامر صيغة مجردة من كل ماعده يدعو الي تأويلها أو اعتدولها بركة
 لا أمراء أمروا أو كثروا . ثانياً ان البركة قسم لها ذكر في نامة
 الفصل بقوله ولربنا الله فوح ربه وظل لهم أمروا أو كثروا ولعلوا
 الارض . ثالثاً ليس بين هذه الآية وتلك التي بعدها نسبة حتى يخل
 ان الآيتين متعلقان ببعض في المؤخر . واما ان الآية اللاحقة وهي
 أمروا أو كثروا متعلقة بحريم قل النفس وللشيء والتعدي من
 فكان للمعنى هو انه موضع ان جعلوا بكم أمروا أو كثروا ومن
 الخلف ما نهب اليه صاحب الحاج من ان المؤخر هو ان القتل مع نكح
 لا يمنع حصول البركة أو لا ينصب بها لما في ذلك من أثر الخضض
 باضاف قوة التهي عن القتل فضلاً عن ان الله به والبركة لا يتفقان
 وفضلاً عما نشأ من رر انك من استحلال العزوبة أو الخلة مع قصد منع
 النسل ، انفس القرائين لا تلية هديهم عن غيرهم فلم يك قول الكثر
 اني عشر القاموم وولود ان نشأهم منذ القري سنة فحي يكفرون ١١

٣٩ - اللقطة

اللقطة لا بد لها من صاحب فهي ملكة من هبت منه وقد ائتم
 بالامر الخامس بالاصل ٢٣ بوجوب ردعها في اليد أو الاحتفاظ بها ١٠

حتى يظهره واجبا اذا لم يكن معروفاً وهو ما نعب اليه القرائون منذ
 اقصاهم وقد أوجبوا الدعا الي الكظم الاكظم أو الرئيس حتى
 يتهدى الي صاحبها أما عند الربانيين ذن الاموال المباحة فهي حق لمن
 وجدها واذة وجبها المرأة كانت من حر، زوجها - انظر الحاصم الوجه
 ١٠٢ بوجبه عند الوجه ١٨٥ والسلامة حاي المراد ٧٥٥ و٧٥٦ وهو المول
 به الآن في الاحكام القانونية وجوب تسليم اللقطة عاجلاً الي أقرب
 مركز من مراكز الشرطة والاخذ واجدها في حكم الماروق

٤٠ - المسجل

المجد عند القرائين مفروض كله بالامر والطائفة فيترك
 الله اذن نعلم خارجاً وينقلون وفي بلاد روسيا بضر المجد دون
 البيض وعند الربانيين عار كنه فيختارونه به لهم

٤١ - الصلاة

القرؤون ركعون وسجدون والربانيون ينحون قليلاً بلا ركوع
 ولا سجود تيمناً بالله المجد عندم كانه بغير فرش كما قدمناهم ان طريقة
 للصلاة تختلف ولا عناية فهي عند الربانيين أنفسهم عندهم أي بين
 السرديم والاشكازيم

٤٢ - الاغلبية

جاء في الحنفري الثاني بالتصلي الثالث والتمارين ولا تصح لكثيرين
 الى فضل النسر ولا تيمم في دعوى ما بلا وراة الكثيرين للتوضوء

فكتب القراون لهما كتابا وصية واحدة لهما من واحد لا أمر فيه وهو أن لا يلقى الانسان بالكثرة مما كانت أو مها كنهم مدينا بل عليه ان يلقى بالحق وينادي به ولو كان وحده بين الفتناء الرباوتن . . . والآية ثلاثة أسماء حولن وأمر وهي . لا تتبع الكهبرين الى فعل الشر . لا تجيب في دعوى ما ملأ . دل الى الكهبرين . ولما م ابعوا الاطية في الاحكام للدرمية بين علماء المشنا أما القراون علم يلموا بالكثرة انما كانت على غير الحق لهما ان يفتكثرة فوجه .

الباب السادس

في اليهود وتغيير المذهب

« اليهود »

الكلام على اليهود لا لزوم له في الحقيقة لانه يندر أو يستحيل أن يقبل عليه أحد لا نلتة في التبرين فهو الاول الذي جاءه في جبل الرحدانية وحلب الانتمالك ونادى بأن لا اله الا الله وتبر بين الخلل والبرام وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر وقتت الحما وأوصوا بولدين إسحاقا وعبد من الانجس وشدد في الطلظة وأباح الطلظة كتابة وأمر بالحق وأرشد الى ما فيه الخير ليعتد من المسائل والاطمة غمهم ما حرم وحدد محاقد وسواى بين الوطنى وغيره في المسألة ونه برد الفتنة ولو الى المنور المبين وأمر بفرق حتى بالحيوان وفرض الزكاة والصوم والصلاة ووعده وأوعده وهو منيع

الانبياء والمرسلين فقام الآ منه وما هو الآ مصدرم ولولاه ما كانت المسيية وما الاسلام الا تصديقا لما بين يديه الى آخر ما فيه من القضايل ولكالات مما ليدى من اجل حصره ولكثرة الآية أو الاستحالة منقوفا أن الدين قديم وعق ونخرت فيه لليال والايام وعصى على ظهره دنان آذران كبيران المسيية والاسلام وعند مرها الملك والسلطان ولا يزالون يؤبدتها في كل زمان وسكان والاندان من طبعه خضوع للفتوة قبول لا يزال يضيع رأيه تحت لواتها يستظل بظها ويحتسب بجمها فيكلا يكون الدين القوة ولا عرو فهو اذا انسلت عنه ضف ورغب عنه الناس لو أقل باب الاقبال عليه علاوة على ما للانسان مائة من غرزة الخلق يدينه واستجابه للمحول له الى حواه ولا سيما ان اليهود رجوع الى الوراوه ومكروه علة ولو أن الدين اليهودى هو النوال الذى نسجت عليه المسيية والاسلام وانما أودنا مع ذلك أن نطرق باب الكلام في هذا المسد لبيان ما اذا كان اليهود في تنوع اليهود حلالا جائزا أم حراما ممنوعا واذا كان الاول فكيف يكون

لم يجمع الذين من اليهود الا شعبا مخصوصة واجبالا معلومة وم المونيون والمؤايون تم الادوميون وموم فرعون اول وناب جبل سد احتفظا هذه اليهود من أيديهم تم الجبونيون . فاما الصونيون والمؤايون فليس لهم اليوم وحدة يعرفون بها لامتزاجهم بسائر الامم من وقت أن أغلقت على البلاد ضروب ملك ابتداء واجلاله أهلها منها

بالتصية إليهم كما كان مع ذلك مسلماً بأن لا يكون مقصده المهره
 منهم والآظم يكن . أئبح . وأما الادوميون وقوم فرعون فليجلب
 اللذان كان اليهود ممنوعاً فيما اقتضيا وانقضى وعهما محرمانه لان
 عن مزلعة الكتاب بحلية ابناء الجليل الثالث . وأما المينونيون فاقا
 كانه منهم استنفاة لهم خلاصة بيت المقدس في اليه استنفاة وسنفاة
 وجدة اللاويين ومع ذلك فقد ذهب الربون من اللع ككل كاهن
 على الله كور هوذا الانات وخالفهم للتراثون في ذلك وان اللع علم وان
 انبير الكتاب بصيغة المذكور توير شوي لا يخرج الاثلاث لانه محرم
 قور ييم اليه غير ذلك . ما احبوا به عليهم

كثراً ان الاستخارة دليل من الاباحة أصلاً أئبح ان اختاره
 الكتاب لبعض الامم ومنه يقول يهوديم ومعلمهم سهل على جواز
 اليهود وحلية الاممورة أصلاً وترخرو فالاصل في كل شيء الاباحة
 ما لم يتبع

ثانياً صراحة الكتاب بحلية ابناءه الجليل الثالث من الادوميين
 وقوم فرعون ولراعاته بيان حد اللع فهو أيضاً ليس الجاهلي
 يتخذ الى ان صلي وهو الاباحة العامة كما فحظنا ولم يكن أعدي
 لليهود من فرعون . وهو يومه القديم استعملهم وساموم القاب أجيالاً
 أشكالاً وأرائاً

وأما أوصى الكتاب به كثيراً بالتريب ولا سيما اليهود ولما انهم
 مخصوص بالعبادة هو . غير صدق . و . مناه القومين للصديق . فمنى
 عن ظله . وأمر . بمساوانه عبة مؤلوية . أما ذكر السفر الثالث المتصل به

آية ٣٣ و٣٤ والخامس الفصل ٢٤ آية ١٤ . وسواها باللاوي والبنيم
 والارملة في فريضة الزكاة - انظر السفر الخامس الفصل ١١ آية ٢٩
 ١٦-١١-٢٦-١١-٢٤-١٦-١١ . وأشرك في ميراث الارض
 كلواطن بين الاسباط - انظر حزقيال ٤٧-٤٢-٢٣ . وظلم من
 هنا المنطوية . وهو الرصبة به مفهوم يقول يهوده طاباً فهو مالاً يد
 منه أولاً من باب أولى فضلاً عما ورد بهما بالفصل الرابع عشر
 وهو وان اقتد رحم يتوب وان يزال بمطق اسرائيل فيرحمهم في
 أرضهم وخذن بهم القرباء . وبصموا الى بيت يعقوب .

خامساً ورد في شوار الفسر أعني ادبرت . البري بالوجه ١٥٩
 بالصفحة العجمي بالمطول الايسر وفي ترجمه بالوجه ١٠٠ . انصه ودقلاح
 قبل نورد كل . من قبل على الايمان ونصاهره في الحال . وعند سقط
 منافي الترميم كلة . وفي الحال . ولذا نحن نوصيها هنا

سادساً ان دلماه الربانين أيضاً تردوا على ذلك في مصنفاتهم وازادوا
 من الايضاح فأرجوا الصلاة على اليهود بركة للصلاة ودروا نصه
 الى ابراهيم عليه السلام وسنوا الصديق له جو . ما كان عليه قبلاً
 فكانوا وجرت الصلاة ان بنى ابراهيم بن ابراهيم انظر الكنز الجوز .
 لكات الوجه ٣٠٥

سابعاً جه في ادبرت المذكور بالوجه ٧٧ بالفصل الثاني عند
 كلامه على عهد المظلة ودل من يجب فذكر اليهود مع الاسرائيليين
 ثلثاً جلة به أيضاً في الصفحة ١٥٧ بالوجه الايمن باله الايمن
 عند كلامه على الاجنية ولها حال هو اجني . منها حتى يهود وان

الاجدية لظهور تفرع من كلاس ائيلية في كل شيء - وكذلك
عند كلامه على الآية أي الجزية بالهر الابن من الصحيفة اليسرى
- أنظر أيضاً التعليق على الترويض للوجه ١٠٠٤

تلمأ ورد به كذلك بالوجه ١٤٨ عند كلامه على الختان ومن
الكلمة ما انصه دأما الترويض فلا يكفر الختان إلا ان يهودوا
بشرية موسى عليه السلام وهو مقدم على ما زاد من - الر القرائن
للشريعة فإنه أتت من أيام إبراهيم عليه السلام - وهو يوم جد من
هذا المنظور علاوة على ما تنص جواز اليهود وبموله طياً حتى يعمل
الختان من أجله - أنظر أيضاً جنة عدن وهو للتراثين كما هو معلوم
عند كلامه على الختان بالحصل الثالث بالوجه ١٦٢ بالصحيفة اليمنى

وكيف يكون اليهود

يكون أولاً طياً قبول اليهود التشرع الاسرائيلي والايان به
دون غيره بعد وفوته عليه تمصلاً بقدر الامكان وتالياً بحجته وتعليم
أفكاره واتقائه وتبديل زياده وكان أيهم يست القديس يضحى أبنا
أنظر أدبرت الوجه ١٤٨ . أما خلق الشر فهو قد ورد بشأن من
تسمى في الحرب وتؤخذ زوجة . والربانون يهلون لظن ان ما بعد
الحياة الايام والتران لا يهلونه لان الهة هي في حق لظن الصغير
ببعضه . وإذا كان محتوماً فيرى الربانون وجوبه مع ما خفياً
ولو قنطة واحدة من اللبس وخافهم لقرأون

ومع ما به ورونه . فنفوة أو استعانة الإله على اليهود فذكر

أن التبصر في أمره والبحث من سببه وطهه والناية منه أمر واجب
ولا سيما إذا كان رجلاً فإنه يصعب جداً تصور أن ضراًياً أو مسلماً
يخرج باليهود على في كاسهم ويصد أعيادهم ويظهرهم ويحفظ
هم ويكون واحداً منهم . فإذا كان اليهود قضاء حارب وقتي أو لناية
في النفس أو كانت الحققة بصدقه ضيقة فلا يتبين أن يجب أن عدمه
غير منة ضراً أو ضحكاً وليأقرب مسألة من طهها الرضا . ولا يمكن
والاحوال التي تخف بها وأولو الامر أخيراً فصحة دينهم ويحفظهم
ورابطهم وسنتهم وما تدنزل إليه الملك في المال

تفسير المنصب

إذا تكلمنا على اليهود مع تصورنا ما فيه من التفرقة أو الاستعانة
فالمكلام على تفسير المنصب أي التفتل ما بين الربانية والقرائن من
باب أولى فلا يفرق واحد ولكن للفصيح مختلفان من بعض اختلافاً
لا منصب به مع ذلك وحدة الدين وسر جمع الاختلاف كما مر بنا باليهود
فان الباحث يستعمل فيه الاسلوب فهم مقيدون به وما أجمع عليه الموه
أما المتران فلا يرون فيه أكثر من كونه كتاباً حوله حرمه وما كسائر
الوثائق فهم غير مقيدين به وطرفهم فضلاً عن ظلاله ثالثة على تامة
الاستخدام لا يخلو من الكتاب والقبول والاجام ولما كان من القرائن
ما كان من القرون ويستعمل بحنا هذا في تدين القرون والتتويج أي
الاجتماع من القرائن الى القرائن ومن القرائن الى القرائن ولكل قسم
سوجب خلس به بيته أئمة كلامه علاوة على علاقة البحث بالكتاب

القسم الاول وهو الترتين - للترائين مجموعته بظنة كالتبيرة
واحدة في عشرة اجزاء كبيرة مرتبة على م. وف الابدية كطريقة
القواميس استعمل بوضعا جملة من طلائهم طبعت نيويورك منذ
سنة ١٨٥١ اوصلوا اسرائيل اى كثر اسرائيل فاجاء بها يخدم
لقرائين في ذرعهم بالجزء الطبع بالوجه ٢١٥ وهو مطبوع في سنة ١٩١٣
تخلوا عن طلائهم ما نصفه ولا ان تزوج منهم لصحة ذراجهم وطلاق
طلائهم ، اوجب ان يكون من بينهم ابنا حرام وكل بعضهم ان ليس
ذواهم صحيحا لا قضاء أهلية الشهادة فلا حرية في ابيائهم . ولا ان
تقبلهم يتا انا وجوا البناء وقل من المرتين كرها لا اجمين عتيا
الى تربية اسرائيل الما لنا الزوج بهم كاز الاجانب هو على هذا
ظفرا في شرعهم مع كونه يهوديا مثلهم لا يساوي غير اليهودي ، اى
المرتد عن اليهودية فها اقل منه فدية كها هي عيلتهم والسبب في
ذلك كما هو ظاهر من كلامهم ان في القران ابنا حرام بدعى
ان طلائهم غير صحيح شرعا وابن الحرام لا يدخل في ذمرة الله او
لا يصار غير بنت الحرام مثله ولو ان البعض منهم كما هو ظاهر
من كلامهم ايضا انكم الحرمة في الاباطق الله فموا الزواج بدعى
جلان الاثبات عليها لا قضاء أهلية الشهادة قال فيطلاقه العاقل لا يتد
به فلا حرمة في النسل اذ يسقط لاهل وهو الزواج بسقط الترح
وهو اطلاق . وليس ابن الحرام كما يتوهم بسكل قريبا المولد عن غير
عقد او عن العقد باطل وانما هو شرعا مولود المحرم اى من لا يحل
الزواج بها او به وامرأة الرجل والليل طلائها . وجميع ذلك خطأ

وازدوا حل للربانين عليه فانهم من افتراذ القران بنهم وطلعتهم عليهم
وعلى تدويم كما سيجي ، ثم حده في الباب الاق على ان عظام المتوط
بهم امر التبرع ، والا ككسيرة تملثوا لتبرأ في هذا للتأذ
وقرأهم على قول الذين من القرانين ومهاجرة من ينضم اليهم
منهم لذا قرع على عتائهم وسنتهم والسبب في تباحثهم هذا احتياجهم
الى بيت الامر بشأن احدى التوائين وهي فورنييه بنت سلم قد عدت
عليها اذ هم من مصر خطبة في غير مصر على ما يظهر اذ ان عدده عليها
قربل هو ، من الاعتراض شرعا قد رزق منها خضعت الى دلا شرعهم
بمصر وطلب ان ينظروا في امره وامر زوجته ونزله منها قاتر اللها
التعد وقارها عتدم واستلموا القرية ولكنهم جعلوا قاعدتهم في ذلك
ان الزواج عند القرانين غير مستمر شرعا فلا حرية في ذمهم اذا وقع
طلائهم باطلا او ايمه ملة اخرى من جن ساخر الخلل وهو ماداعانا الى
الحفاية اخيرا بين القرانين ولا سيما ان قد هم بعضهم الى مصاهرتهم
والزواج عندهم فادعت ان ابن لهم فيستهم للشرعية في نظرهم فان
القرانين للقرانين لا برهيه اذ يدجل على اهل فرنه لهم كان لا
زواج لهم او أنهم ملة من جملة اللال اى من غير اليهود ولو ان في هذا
خروجا من وصدة حرمة النسل بما لا يزال مسطورا جليا في كتب
الربانين مناعا دعاني الى طريق هذا الباب في الكتب علاوة على علاقه
به من الامم كما دعاني من قبل الى الكفاة فضلا عما مضى به
القرانين من القلة وهي ان من لم يكن فهم بالامس بهم اليوم
القسم الثاني وهو القران - ليس الربانين من امين على ابواب

الفرابين في بعضها بطول قولهم مدغم عنضرمين فتمهم بأمرهم وانما
 فضلاً عما للهمد. من الملافة بالكذب سكت بين القرائن أحلال
 الأمر أم حرام قلت حلال فتنب أن كثرهم بزعم إذ. الأهرام لم
 لا حلال فصار هجت في المسئلة أزم. نبلاً وسأبيل ولندي. العلم
 فهو التبرض ساط الحلية أو الهرة بضم روائى وانكلا صه وليس
 الرأي مع ذلك من أصوات أفكاري أو من يدع الاجتهاد بل هو أثر
 بل في كتاب التوراة ومافي المؤلفات عليه للقرائن أنفسهم وما المنطري
 عليه الترويج فضلاً عن كثره. لست. لزميد في ذلك الرأي ابدلة ضد
 أباده فيل بالانه. الكرهى فيه مويج شازم الابنية وأمورم للترجمة
 وتم يزل وهو الاستلة بشوعاه راسون. لست. بتاكر تبتاً من
 خصوصيات أو شخصيات الكثير من أهل اللطائف مما يدل على حقيقة
 الاضراب والباحث اليه والتدبيرة فيه بل يتجوز عن ذلك وأضراب
 عنه ضعفاً فاقه مطلع وهلم بنهر قه. ولو أنى مع ذلك نصحت
 ثلاثاً يشوعاه أن لا يمت أمر آتيل اسعلاخ رأى اليهود كما أثرت
 أيضاً على العلم الآخر. وشوخلها ما نحن نترجم في البحث فاقه
 الأمر أهرام كما يقولون
 أولاً. لذا يجازيوك الوثنيين أي عبادة الاصنام والجوهر أي عبادة
 البار والصلابة أي عبادة الكواكب في دين صلح التوراة موسى
 الكلام كما هي آلتها وقد مرت بنا في مقال اليهود وكما هي أصوله علم
 اليهود من تراثهم وروايتهم وقد رأيتهم بأعيننا كذلك فالله يوفق من باب
 أهل وليس أهل عند القرائن من التيامر. فلا حرم لوم واحد نسباً

ولنشأة منشأ وتردته وأنياء وفرائض وأعياداً ديمتانه وتوجيهاً
 ونبهة رجياً وجلاء واباناً باليوم الآخر وانتظاراً للصبح لا يفرق
 بينهم وبين بعض الانبياء واحد هو تيمدهم بالبلود لا حلال فيه
 العاوية خلافاً للقرائن مما نشأ عن مفسدات السن الرووز. وهي في
 الترويج مع ذلك دون الأصول وقد نلت اليوم ضياءً بلان الواض
 على تأديج شرح القرائن. اذا رجح بمصره فيه كرهة الى التوراة رأى
 أولئك الذين كانوا يدينون في الخلق بالركيبن أصحاب القيامر. بل
 نقلهم ما أفخو. بهم الى بنامهم. لللائل أنه من الخسل الوفاء. وأضح
 من الغاب فكان الرجل منهم يصب بمن يقول له الترويج بما لا يجد
 الى أن جاء الذين من بعدهم. فلوا السقنة وفرجوا الأزيمة وهووا
 الهمير. وهذا صوت الاجتهاد الاخير الذي حصل بلورسما زمانه
 من الترخ لا يزال يطن في الآذان. فمن الاخت. بعد وفاة أخها ومن
 الاخوين للاختين ومن الاخ والاخت للاخت والاخ وغير ذلك. مما
 لو ذكره فأكبر بالملية توله علماً كثر ولا يتطبع التوراة بمصر أن
 يظنوا ويعدم على ما كلف والاصلحوا أنفسهم من مجموعهم في سائر
 الاقطار ومع أهل من أن يميز أوا والاصلحوا ذلك الاجتهاد ويأمر
 بما استعاروا اليه سبيلاً من دليل أو برهان
 نانياً لن الدائرة وقتاً. ينشأ أمرهم بهوجه ١٣ لا يفرق بيني بد
 خلافة. ومحو. ونزلوا جبل جريزيم. ثمرة اليك الكريم وحر قواني
 للكتاب. بعض العوضه ومع ذلك فلهاء القرائن. ضلون دخولهم
 دمه أمرهم. بل أنهم إن كورز. أي حردم نلتهم من الاصل ذوماً

ويزعم لما اختلفوا على اليهود لا كالأجانب فتح لتوا من فاتها . جاء في
 ادبرت بلوچه ١٥٨ بالصحيفة التي بلجدول الأبر وفي ترميز
 لشلو بلوچه ١٠١ ما نصه ولبره الصادرة يبرها روك عملوا يبيض
 الذين ليلانهم التبر ولا يخلون عالم يهودا وانما عقدم يذ ويزعم
 له الطلاذ اصلم يبيض الذين قيم ليدوانا جانب بالمق اقامه أنهم
 الى القرائين أقرب من اخر لاهم للربانين : أليسوا أهد ستم مراحل
 فلذا كانت تلك الصادرة في روح القرائين قال باتون من باب أولى
 ناديا لا غراية اذا لم يسند علماء القرائين بأما خاصا بل يابن
 فيذكروا حذوهم وصلحهم فاهم يهود سلكهم فهم في قبي من
 ذلك والا كان من بلر . تحصل الحاصل وهذا الترميز منسول به
 وهو انشطر بذكر عدا كل من القرائين همة بداه اسرائيل يقول
 اقسمت علماء اسرائيل الى قسمين علماء الربانين فلاننا كذا وعلماء
 القرائين فلاننا كذا . فلانما مسمى يكون أقرب من هذا جماف ينظر طله
 القرائين بين القرائين ؟ على ان مدعى الحرمة اليوم من القرائين هو
 المكلف بدليلنا من كلام عداك وليس التليل كونه لم يذكروا الخلية
 ذوى الاصل وما عداها هو المحتاج الى التفتي ولا حق وانما شاة مع ذوق
 دليلا بالمخيمون كلامهم فاذا قولني قولنا دبرت بلوچه ١٥٩ بالصحيفة
 التي بلجدول الأبر وفي ترميزه الصادر بلوچه ١٠٠ ولقد شيل تهود
 كل من قيل على الأيمان وتصاره في اءاله فلان ينبره هذا القول
 عاما فيدخل فيه الربانون واما خاصا بغير اليهود فيكون الربانون من
 باب أولى

رايك مسأله الأندلس القرائين عالما يذبح تولد لقتل قوم والمخيمية
 لتساجلة ولطرحه المجد وهو وقد جمع بين القريمين والتأثير من
 طائفتهم فضلا من كبرائهم وأصلهم وسنطرحه شطرين التطر الاول
 هو أن كل قراء من القرائين عند ما سقد يذبح يخالف بينما هذه
 الصيغة وهي : جهد طور حجاب وبرانض جمل جوريب قد غطيت
 وق حيت لي فلاة غبت ظلال كيكولم زوجهة علي طلمرة بدقاسة
 عمر ورفقة ونبول كشرية موسي دني امرا ايل ، فلهي هذه الهيمن
 أهي ر كمن من لركان طومند ٦ هـ ، اذا لم يخالف يكون للصدق بالطلا أو
 فاجدا لود غير شيرعي أو فانها : كلالا بل هي وجيبها في الهمة ببيان
 وليتلا ويوزج من شله بين القرائين على من شاء من يجر فزده يبيروا
 دلا جيلح عليه على عمق فاد الهيمن المذكورة اهي الا اصلاح
 بين حلك القرائين دخلها لوجسفة ترميز الصادرة بين القرائين
 وقرابين فقي طر القرائين عمه اذا سقد على الربانين فلوا يعجزها ليه
 وليس فيه من مشابهة وعده على الربان انما صد على القراءة أو ام
 ضمها فلوا فقي قولنا من قبول منجب القرائين يقسم بالتمه دون
 ضمير هنا بل علمه علماء القرائين في صتامه من عده بين ومتأخرين
 فأما المتقدمون بالعلمة هرون بن يوسف في كتابه المختار هذا كلامه
 على سورة الانكهم من اجله واما المتأخرون فالسلاة : لوهه كوهين
 حبر القرائين في مصر منذ ثلاثين والاربعين خليف كتيبه بمرسوت
 بلوچه ، أى بصلح . يليلت وهو يخط به لم يرل يبيط طبع بين ضمير
 من المؤلفات في دلا ترميز القرائين فلذا كان علماء القرائين أخصر

من متضمنين ومتأخرين كما وأبنت بصرحون. حتى تلك اليمين وعلاها
ولتمتس منها واهك تصد القراء إذا أخذ الرابطة والزبان إذا أخذ القراءة
بإتباع ما عليه القرائون وبغيره. فمن ذا الذي يقول اليوم من القرائين
إن الأعراف شرعيتهم حرام؟

فلا التطرقات، فهو ثابتة وتولفت، شرعي وهي أمم الكومة
بين الترتين في مصرت دمه هجرية على إن لانه أرض أحداهما الأخرى
حرية من يرد منها نصيب عقيدة من الربانية إلى القرائية أو من القرائية
إلى الربانية فمن جملة الأحكام والقضايا والشهادات الشرعية التاريخية
المرجوة ولا تزال عند القرائين وقد استمرت بعد مجلة التفسير في
كتابه للخطابين وان الآمال التاريخية كالأدوية في تلك الأرواح بين
الذين على يد القاضي الشرعي يوشد بالحكمة الشرعية، مصر بأن
حضر له به علماء وأكابر كل منها وأشهدوا على أنهم الاتهاد المذكور
ولا ضرورة لإرادته هنا فهو على طوره ونور بلكل ما روجه ١٨٨٣ إلى ١٨٦٦
فما معنى هذا الاضهاد لو ما معنى أن كل أحد من القرائين حر في تفسير
عقيدته إذا شاء أو ما معنى إطلاق الحرية شرعاً لكل من يرد نصيب
أو ما معنى التعريف على تركه حرراً وعدم التعرض لذي ذلك من التعريف
لأنه خرج منها فإنا نقرأ الربان أو الرابطة فلا يبادتها أحد من القرائين
وإذا زبن القراء أو القراء فلا يبادتها أحد من القرائين أبتصرحة
تراد أكثر من هذه وهي قد جئت فأوتت فمن يله لها والكمياء
ومو، وهكذا الشرعي الرسمي. من ذا الذي يقول بعد هذا إن الأعراف
في شرع القرائين حرام؟

تلك إن القرائين كثيراً ما كانوا يتعاملون مع القرائين ولا سيما
في مصر وبخاصة وهم وطلبتين منهم الانضمام اليهم وإن يبعثوا منهم
ويتركوا ما بينهم وبين بعض من الخلفاء وكثيراً ما وصل بهم الأمر
في التحامل إلى حد الضرر والمجس ولسان الدماء مما هو مشروع
بعضه لا فحماً كذا مع بينهم وبين بعض بسبب ذلك من الأحكام
والتقوى والشهادات الشرعية المقدم ذكرها فيما قبله في بعضها وإن
الحائزين القرائين المذكورين أعلاه تعلموا عليهم وأغروا عليهم اليهود
الربانيين وتسلوا وينوا عليهم وأنه. وأعليهم هدم ودم ودم وضربهم
وأولادهم وطلبوا منهم إن يبدوا صيد الربانيين. روجه ١٨٨٧ من
الشرط. تلك حال الربانيين مع القرائين بالأحرى ولو استعملوا اليوم
تسلوا. بله فل إذا انكسرت الآية وبأنهم اليوم أحدهم منضماً اليهم
واضحاً غنائم يكون من جوارهم له أن اذهب إلى حيث كنت. إن الأختية؟
أية قبة تكون إذا لباهم بانسكركم وتوهم منه وتسير
الربان به قولهم له انصب بالقرى، إن أروا إننا نكون غنية ما كان
به له أسلافهم. من الاشارة في طرابلس بلاد مصر شرقاً ومغرباً يدعون
الربانيين اليوم يقتطعونهم تلوة باللمحة وتارة بالتعاطيل وتارة بالتشيع
ونلة بالنصف حتى أمكن لهم أن يعضوا اليهم الكسبرين منهم في
مصر وبلاد الهند والاندلس كما هم أئمة نورعهم طائفة خصوص
الربانيين. إن جاء بلكل ما تصد وقد كانت لهم خيرة شديدة على
شرهم فانتشروا في البلاد ولقد لاعلا عليهم بالقرى واليهجت ولبلبل
والخرق والطن والاقام على الربانيين وخشيتهم أنهم لم يولدوا لهم

ونجموا في اصبغة ملوح الكعيرين ، وجاءه ايضا ، فجمع
 القراس من اهر عديم وكان قد حضر بها السلم على يثرو مابين يهودا فتدو
 ، اثره وطوره في كاستنيليا واعتك اليه كعيرين من الربا زور ، وجلة
 به ايضا ، وماذا كذبت ما كان لهم من الامتياز والتعالي على الربا زور
 ليتوكرا عبيده بلتهم ويندوا الظلمة خلف ظهورهم ، فلما جاور اليوم
 لدى تلك البيرة وبهمة فلك التمام وذلك التضياع ، ثم ماذا فكيف
 صرحة اولئك القرائين ضد الله وفي خصمهم طائفه ويعملوه بين يهودا
 وابن القراس اصبه وقت كثيرة ملحقين بقصد بن لانهم كانوا على الامتياز
 بقولون بحجة ذبول الربا زور فضلا عن سبهم بالتمسك وضيق اليهم من
 خصومهم منهم فيستصوبون التلذذ والتمتع ثم يدعون اصبه ابد عميرة كما هو
 قول خصومهم الربا زور فيصحبون الرحمة والامور التي الصالحات ، ثم
 اتي حتى يجرى عليهم لما هم سخون ، من اثمهم بواله عزة اذ اصحاب
 الله حرة ، حتى شرابهم مترا ، وما سبوا بذلك الا لانهم كانوا يدهون
 الربا زور اليهم ، وجلة بالتمسك على لطف بتعكر من علماء الربا زور
 وعلو رتبهم الطلاق ما قصه ، ان نسجهم اوليا بالشرائفة هو لانهم
 وضرو جانبهم على ظلم طريقة خلاف بانتصارهم من البلاد يدعون الربا زور
 على اخصهم ، من هو الذي يقول بهذا ان الامر في تروح
 القرائين حرام ١٢
 ، ايضا عرف بعضهم قوله انه لا يجوز ان يجلوا من الهواهم
 الربا زور ولا ان يجمعوا الا على التبرك منهم فرددنا ان نردف ، فلهذا
 صلتنا من السلم او الطلاق لم نعد على ، حتى اجهدنا للمضى بل بالمعسر

وجدنا في كتاب الله عنه جواز قبول المرأة ، حتى من غير الدين عند
 جاه بالسفر الخلس بالفضل المادني والتمسك ما نعه ، واذا خرجت
 الى مقام أعدائك وأولادهم الله في يدك قسيت منهم خبيثا ورائتك
 منه اسماة حسنة تحبها ورفضت فيها زوجة فاطلق غيرها وفلم
 أطافها بعبارة نيلها وانكها شعرا نيسكي اوجها ثم تحمل لك زوجته ،
 فلذا كان كتاب الله عنه يحمل المرأة ، ومن غير الدين وأمسرة لا حرة
 لمن ياب اولي من كانت من الدين وطاعة عتكرة وفي السلم لانني المرب
 قل لهم الا لتأذي يصرعه واصون نانيهم ومنعهم الشرهي ان
 الامر بلعوم حلال فتلوا في وجبه حومة لا انزها ولا اصحاب ولا
 افسلها فكيف انها غير طرية ولكني اعجب لهم كيف يتروء في منعه
 كذا حدوتة تطرم الحديقة وكعبة اهورم الكهنة وهو في ظلم يقول
 على المروم حلال ؟ انستتر الله لا قوا به ولا يجب قد عهدنا من
 التاريخ حل هذا الاضطراب وهذا الانقلاب صفيحا وتخصه ظليها
 بصوتهم للفرسان ، من طلاء التخراتين يقول على يبي فرخه في ايامه
 ه وتلها اقتر ، اتان على شيء ، فلكل رأي ، وهذا دانييل القسي ايضا
 لعبد ان كلف بنجر ، بذكر حنان وترتم بله ونضله وينه بلينة البقاء
 تبه في اذ اخر ايامه بجماله الجملاء ثم هذا شاي احد فتلحل المشا
 فع فضل متعمرى التراجن اياه على ايليل وذر لهم انهم تروء عنه ما
 لهم من المتوار والاجماع يقول فيه احد علماءهم سليمان بن يرواح ما
 نعه ، ان صيغة شاي على ايليل وصيغة ايليل على شاي هذا ييلوك
 وذلك بلن الائمة ان تكللوا لا يمين ،

الباب السابع

وفي طين الربانيين في زواج وطلاق، القرائين والرد عليهم .
 طين الربانين في زواج وطلاق، القرائين طناً آدمي، يهيم الى الاول
 بالمرسة في ذويتهم أو على الاصل بأن لا زواج لهم شرعاً وما نحن نرين
 القلوي، طينهم في كل من الزواج والطلاق على دعة والرد عليه
 طينهم في الزواج - نصب فرق منهم أن الزواج عند القرائين
 زواج صحيح مشبه شرعاً ولكن الطلاق باطل ومن هنا نشأ قولهم
 بحرية الغنوة فانه بزواج المطلقة وطلاقها باطل كما يقولون تأذي، بالقرينة
 الحرام . ونصب القرائين الآخر أن الزواج أيضاً باطل فلا حرية في
 النسل لان طلاق الطلاق بطلان أهله وهو الزواج لا يؤزر . وابن
 الجرام ليس هو المولود عن غير عمد أو عن المقد الباطل وإنما هو
 مولود المهرم وامرأة الرجل والباطل طلاقها الصحيح زواجها
 وقد اختلف من طين منهم في الزواج على وجهين الاول أن من
 أركان النكاح عدم أن يكون ولية بيلة بدفعا الرجل الى المرأة مخاطباً
 لها بقوله أنك مقنود لي طيبك هذا الشيء . وطلبه إليها وأن القرائين
 لم يرد عند ذلك . والثاني أن لا شهادة للقرائين شرعاً فكان لا
 ايهاد على عقودهم فهي باطلة شرعاً وكلا الوجهين - ورود
 فاما الاول فتناه كوزا الرجل بحام المرأة بما عليه إليها كالامن
 للصلة عاقداً عليها به وهو أمر متوفر ولا شك عند القرائين . فان
 الإيجاب والقبول لا بد منه عليها بالدعة ولا فكيف يتم المقدم

العقلا يد للزجل منهم لن يطل بها حين ذلك شيئاً ما وقد جربت
 المادة ان يكون خاتماً ذهاباً على الاصل وهو ولا شك اية القنوقصد
 الملك فضلاً عما هو متبع في مخاطبة الإماء حين ذلك بصيغة الإيجاب
 والقبول المروفة بالبريقا لتيان كالقنوان في اللوية من نهي يتنوا أي
 ملك يملك بل ان القرائين طلاوة على ذلك الشيء المتنا وهو أكثر
 من البلة أضعافاً أكافاً من المرات لا يده لهم مع ذلك من المرفى مخردم
 وهو الاول أي انه لا يكون ولا بد من لوكاه وهو على قسيتين مسجل
 ومؤجل ومرجع الاول في الكتاب يبرئها له درجة ومرجع الثاني
 يخرج عباتاً بلا . لا . فاهم فهو من هذا المطلق وهو ليس وكان عند
 الربانيين وإنما الركن عدم ذلك الشيء الذي يطل وهو ولو أنه بمنزلة
 المبر صولة ليس بمنه الشرعي عند أخذ من كورب الاخذ مطلقاً
 ورد في الكتاب بالموض وثناصهم لا مؤجل عدم خلافاً للقرائين
 ليصوبهم الى قوله لصريح التلمس بالزواج وهو عموماً له زوجة كما
 رجعوا في المؤجل كما قدسنا الى مفهوم قوله يخرج عباتاً بلا مثال فاذالم
 نكن طريقة القرائين الاوقف لا بات الكتاب فهي لا كتمس شيئاً
 عن طريقة الربانيين بل ترتبط به المهر طلاوة على . ايضاً عادة وقت
 العقد أو القنوان . ولذا خرج الاول في بطلان زواج القرائين في زم
 للطينين من الربانيين مردود ورتبة
 وأما الوجه الثاني وهو أن لا شهادة للقرائين وأذا عقود زواجهم
 باطلة أفاً بطلان الآه ياد عليها فلذا كانت الملة في ذلك المتكلم
 سبوية التهود فليست حجة عليهم فان صحة العقد انما يرجع فيها الى

طريقة فقه فصولها لا ال يجمع والاكثر لا زوجية لأغنى الرابطين وهو
 مالا يقول به أحد فضلاً عن أن الزواج هنا الترائين لا يصح أصلاً
 أن يكون شيئاً سواهما وإنما ومهما قيل ومهما كان من الأبناء
 خلافاً للرباطين - أنظر الكفر ليزه الصبح للوجه ١١١ النهر الأيسر
 ولديت للوجه ١٠٤ الفصل الأول لامعية الدين وقوله للوجه ٢٢
 ومه. ولنا فدرية الاشارة منهم أكبر منها عند الترتيب فانها والمثل
 هذه الايات المرجحة فمأخذ الترائين ففرون وثماً بالكتابة فهو لا يستل
 منهم في الطلاق - يظن الرباطون في طلاق الترائين
 يرجحون الاول خاص بالوثيقة والثاني بالضرر الشرعي

فأما للوجه الاول فيقولون ان والحق بالطلاق تستل ضد
 ولا بد على قول الرجل للمرأة وأنت حل لكل امرأة. أما عند الترائين
 فلا أو أنها لما استتقت فلا يصح لطلب كما هو منسجم على بغير
 التائب فلا يرد به على ذلك أولاً أن الكلب لم يأمر بهذه الجملة في
 الوثائق فلما قارا أنه حال غضب وتصير لرجل تغيرت له حتى
 هذه الآية وهو بيان كون المرأة بالطلاق تصير حرة من طبعها فتزوج
 من غيره وليس الذوق كون الكلب بشر الرجل بمناظرة حلقه بيده
 الجملة. فإني أرى بضال هذه الجملة في قوله لا يقتضى الطلاق شيئاً
 فانه لخراج من كسمة وهو الترضي ومن هنا الرأي جهنم ربي من
 كبر آية الرباطين أنهم كما هو الكفر ليزه الثالث الوجه ١٠٤. فإنا
 ان صلح المرأة نهر زوجها بعد الطلاق أمر ضروري أو ترضي من
 طبعه لا يحتاج إلى ذكره. دأباً لتل الترائين مع ذلك فيكون

وتأتميم أن المرأة. فلو لكل العلق - تنسأ من غير لطلب ليس
 إجماعاً به الرباطين بل من الذي عليه جمهور خبر الثائب - تنسأ
 لها في الحقيقة. تؤدي ولعد. حاجباً لتخصير بطلد أو من من كصير
 بالحلية على الظاهر لا ريب فيه أن اللبلة لكل انسان غير صحيح
 أو قلما خلقت من أطولم. ولصفاي أن الترائين لم يصفوا. وأبى منه
 الجملة مع ذلك إلا تأثراً بأخراهم الرباطين والا فلها ومنه اسباب

رأى لوجه كمثل فهو لهم يقولون إن الطلاق يسه الزوج. وأنه
 لا يجوز أيضاً الترضي يسه ومن لم أره مها كان المحجب وأن كل
 ترضي تصلي بلا قبوله ووضه أو بلا لته باطل وأن المرأة لا تزال
 تعد في عصه وأن الترائين يخرجون نساءً عنه ربيها إذا امتح ولما
 قال من حال من الرباطين يوجد الحرة في النسل بين الترائين بتزوج
 المظنة والإلا هذه غير زوجها والرتزاهما به القوة ومهتر ما حلاً لمرأة
 الاول لم تزل. والجواب على ذلك هو أن الطلاق يضم شرعاً أو
 فعاً إلى ثلاثة حقوق حتى للرجل. وحق المواة. وحق الطرح فلما من
 الرجل ضد نكح عنه فكسبه. وأما حق المرأة فكل انسان يعلم أنه
 كبيراً ما يحق لها طلب الطلاق كما أن لو كان الرجل مجبوراً أو
 مرضوساً الاقنين أو ضيقاً أو ضم الله. أو خيت ونج الاف أو التهم
 أو فسد الاخلاق شريراً بضرها أو يطردها أو يتركها بلا حرة أو
 كأن يجترأ بما لا يطاق أو ما لا يليق من الحرف فكل هذه لا مرد
 باعتبارها ما يحق أقسم نسوخ للمرأة طلب الطلاق كما هو الكفر
 الجزه ثلاث للوجه ٢٠٧ وكتب العلامة على المادة ١٨٤. وأما حق

الشرع فكلمته على المهرم ورجوع الى المصلحة منه زواج الغير بها
 ولو تكاب المرأة الضعفاء . فاذا كان الكتاب لم يتكلم على هذين
 المقتنين صريحاً كما نكلم على حق الرجل فليس معنى ذلك ان لا حق
 في الطلاق الا للرجل وان ليس للمرأة او الشرع طلبه وان كل تعريف
 قضائي باطل والا كان لا معنى له انما التي للشرع والشرع وهو
 بلا نزاع غير منكوه ولا يمكن تصور الحق مجرداً اى غير ان يكون
 له قوة لا غايه فاما حق ولداً والا فامضى كوننا قربة به للمرأة او
 الشرع ثم لا نستطيع اخذها او نطلب اقتلها من الرجل نفسه وهو
 المصمم بنعم المرأة او الشرع فل بجملة الشرع ويقاها لا يجد
 على نهمة نفسه او لا يستطيع ايقاع حق المرأة الطلاق . اليس هو
 واجباً فو حقاً شرعياً؟ اذنت الحيوان تهمة هو واجب فو الحق فليس
 ولاية امر الشرع ثم مرجع المحافظة على الدين والآداب وبيع
 ايمان المرأة من الرجل . ايجرك الحق او المرأة تحت رحمة للرجل ؟
 ابلق او يداني ضرب الرجل كما يقولون حقه . هل حق ؟ - اكثر الوجه
 ٣٠٧ البهر الايدر . ارضى الله متابع الدين او علم المرأة ؟ الى هذا
 الهد يصل بمجز الشرع فلا يكون من حيث الا عدم الحياة . اليس
 للدين من حقوق البنس للمرأة من حقوق لا ينبغي معك العصف على
 هذه الحقوق . ان يحمل ان يخلده . اهلين او من المرأة الى حال التخل
 للرجل والشرع عليه والتعايل عليه حتى يرضى . وه لما يكون من
 قيسة الحق انما لم يرض . اهو يان الطلاق في اللوات وان علم كيف
 يكون دائماً ؟ اليس هو خاسراً با اذا كان الرجل هو المراد للطلاق ؟

أهمة التوداه أو العمل حاجة الشرع لو المرأة الى الطلاق . ماذا
 يقولون في ذلك البرود ومن في كتبهم ؟ اهو ! كراه الرجل بالضرب
 كما تجلوا وحتى يرضى خبير من قيام الشرع مقامه . واذا جاز الطلاق
 بالا كراه عظيم التفرقة . فكله اكره ! ايو وانى ارجاله شديد
 من جراه بما . هذه المسئلة صحتة كما هي عدم بلا حل . وما معنى ان
 يكون طلاق الاكره . خلافاً وتعريف الشريح حرماناً او ما معنى ان
 يتكلم الشرع اهل الضرورة او ابلجة او امل للعدل والانعاف ؟
 اهو الاجتهاد او القصة او البدالة صكتر ؟ ارضيهم . بل ان يكون
 الرجل قوإذا لامرانه يتاجر برضها ام يرضيهم ان تقضي المرأة
 حيلها نية . مسكينة متالوفة خلافاً لا ريب فيه . هل ان قيام
 الشرع مقام الرجل بالتعريف بينه وبين المرأة عند التعارض اذا امتنع
 من الطلاق لو واجبه . لا ارفيه من مخالفة للدين او العقل او العدل
 بل بالعكس هو مؤيد للدين مواجهاً للحق معين للعدل لا يفسد الاذنه .
 لازم للانعاف حتى الرباوان ان لو كان لهم منطه ولو اذوا لعلوا
 انظر أيضاً للشار النبنة الثانية من ااشنة صحيفة ١٢٨

الباب الثامن

في اللغة العبرية ومقابلتها بالعربية

لا يدرك مقدار ما بين العبرية والعربية من الجنس اللفظي

والمعنوي مثل الواصف عليهما العالم بهما فاه يرى ذلك الجنس متشعباً

بين عينيه حتى ليخيل بآيه أحبا الرففان في السماء أو الكواكب في
 الأضواء أو اللالان في السماء والله وقد غابت عنه السورة منها
 والسابعة أو المولفة والقائمة محالاً يتوهم من البحث والتفتيح
 والنقص والتصديق وليس هنا عمله ولا هنا وجه كما أنه تالفاً الآن
 بين الاثنين ما هي الألفزة ويض أو فطرة من بحر صخرى جمناه
 في كتابه وعسى أن يظهر قوماً يحصل اللان الوهاب

حروف العبرة لثلاث وعشرون، بها واحد وعشرون فيهما في
 البرية أب مع د ه ز ح ط ي ك ل م ن س ع ف ص ق ر ش ت ث
 والبروز، لها في، يتألف في الحروف الأوروبية v وهو السلاس في
 الترتيب

ولكن خمسة منها هي ح v ك ف ش لعا تغير شيء من وضعها
 نعتت خمسة أخرى هي ب غ و خ و عر، علاوة على مثل يظن هذا الحرف
 في الحرف الأصيل وهو الحاسر، مشر ويحل له سسخ فالاول والثاني
 والبالغ من هذه الحجة إذا أصحت أي، قطعت والثالث إذا أصل أي
 حذفت قطعه وتلما من لعا قلت قطعه لل البسار بلل المين

فيكون عدد الحروف بالنسبة الى النطق ٢٧ منها ثمان ليس في
 البرية هما v و الأوروبية ليست في البرية حتى ت د ض ظ أما حرف لا
 فهو مركب من اللام والالف فهو ليس بحرف في الحقيقة

ولها حركات بعضها فوق وبعضها تحت والبعض لتلخ الحرف
 كالفنة والتحتوا الكسرة والسكون والشدّة ونزلة القم والنكر

منه سخطاً مثل بوم ويرت بالظن الهادي

قرأ وتكتب كالبرية من الوجه الى اليسار
 حروفاً طبيياً وكتابةً مستقلة لا تسجل ولها عدة أو ضلع بين
 كبيرة وصغيرة

من التليل جداً طبع كتبهم امحجة أي، مشكلة بالحركات
 ليست كالبرية ذات إعرابها أمجة أن من كتابها حركات حرف
 لا حركات نحو فالصاغر، والتصول والضلف ويجره ليس له حركات
 إعرابية تحذفها أو تبدل عليه وأما المعنى يتم من ذات الوضع
 كطرية يؤمن عدداً أمام المذكر ويذكر أمام الأنثى فتقول
 خمس بلل وخسة أيام

لما انتهى الاسم بالماء منه، أضافه تبدل كما هو أولاً كقطعه
 المسمى في البرية نحو جلفه ثم تظن التاء عنه الاضافة فتقول، عبادة الله
 ليس للتبريد، فيها الأداة واحدة و حرف الماء كالف في العربية
 للمذكر والنؤنة، والمفرد والمجمع

كل حرف فيها يخلق الألفاً أحياناً لاجلته في نهاية الكلمة
 ما لم تنسج بقطة، والالف أحياناً في وسط الكلمة، والفاية
 لا يربطها كالكلمات الأخرى حروف صلته أو يحتاج الى الأشباع
 بحرف في نهاية الكلمة

الاضلفة فيها ما يفي البرية لا تحتاج الى الواو، فتهزل وأمر
 للمكينة حذفت أم لا كما في، المقامات، الأوروبية تدعى بكلمة تربط
 بين الأضاف والمضاف اليه مثل α أو α

حرف الكسرة مثل في البرية حرف تشبيه وتقرير

كذلك هو مثل في العربية حرف، خطاب نحو كتابك وكتابكم
ولكنه في التاليف ينطق خة

حرف الباء مثل في العربية بكل ما يهضم والاصان والاصابة
والمعاجبة وغير ذلك

حرف اللام مثل في العربية كذلك مما يهضم اللط واللمة والذابة
من وعلى هما كما في العربية، انهما من اللابداء، والقبض ويان
لبس واليدل ودرادة اليا، ودرادة ليل، وفاسلة بينا قضايه، واللغابة
وللتحصين وللتوكيد، وعلى للاحتلاء، والمصلحة والتطليل والقرينة
ا. كما في العربية كذلك للاستهزاء بمعنى التهوى بونكرة بمعنى شيء،
وذا كذلك بمعانيه او لكون فظنها البهري، هكذا هزاي، وهما.

كل فعل كما هو في العربية حتى ينام لا يحتاج كما في اللغات
الابخرى الى الاستعانة بما يعرف فيها بأفانل المساعدة أو الكيفية
فتقول كما في العربية كنت وكتبته بلا استعانة

الجمع مثل في العربية سالم وهو التاليف وتكبير لا كما في اللغات
الأوروبية بأضافة حرف صلته في نهاية الاسم

صنع العمل مثل في العربية لا تصدى الماضي والمضارع والامر
والمضارع يختم للحال أيضاً كما في العربية

كما يؤت المذكر في العربية بالهاء في آخر الكلمة، يؤت بها في
العربية فتقول ما هو ملهرة ضمير صغرة وانما الترقق أهمافي العربية
تكون تاء بسبب الاعراب وفي العبرة لا تكون كذلك الا عند
الاضافة كما مر بنا

له الخطاب هي كما في العربية في قولك كتبت كتبتم كثيراً
الضائر والواو في القتين فتقول في لهم لنا انهم لمن ولكن
ف في العبرة تطلق خة

اسم للمكان كما في العربية يعنيه بجمع كالغرب والربض
والمسكن والمغزى والمقام

اسم القائل هو على وزاء هذا غالباً فاعل عبيد عامر عازر كاتب
رابض ساكن واء بضم الاول وكسر الثاني متوسطاً كاسم التصير
عبد نصير كنيب بالظن، السامى

الاصط كذا هو في العربية بلواو ولو نطق أحياناً مثل حرفه. ٧
حرف ٧ يأتي كثيراً بمنزلة الفاء النصيحة أو اليبية

حروف أتيث كما يندى بها العمل في العربية يتندى بها في
العبرة فتقول أكتب نكتب يكتب نكتب

في العربية كما في العربية تنية الا لن أنبها واقع على الإمعان
الزوجية كالعينين واليدين والرجلين وهكذا

ليست الصفة كذا في اللغات الأوروبية فتقدم على الوصف بل
هي كما في العربية كآخر عنه فتقول الولد الطيب لا الطيب الولد

أو الباطنة يقابلها في العبرة مثلها ألف وواو ولكن بضم الألف
ضماً منو طاً والواو لا تظهر

أم الاستعانة تأتي اغلب التميمين هي في العبرة إنهم باعجاب كسر
الألف ومد

لا للنافية جالها لو بضم اللام ضمناً منو طاً وهو لا تظهر

وهي كلفك طهي، ولا كرف في العجوة حرناً فهي خالصاً هو آل
مغرب لا

أو قالها طها ولكن يضم اللام فيها متبناً. ومتى قالها
سلي. وكل قالها مثلها ولكن تخفيف لللام. وكل قالها ك بعد
الوسط والماء لا تظهر. وفيه كتب فصر هو روم به. بحر برح طين
برأسه بعد بقية رأى أو هو منيع هذا قام الرمي كما في الرية نظاً
ومنى وإنما الصق للمبرى عبد الله أي كسبته كتاب والآخر ما كان لا انه
بني على التصح

وهكذا مما هو كثير جداً وإنما ذكرنا ما ذكرنا في سبيل المثال
وهو غير خلوخ من الناسيات الكتاب هو خالص مبنى امر ايليو فزوم
غلا مرة لفا لنا الى اللغة العربية أيضاً أو غللا بينها وبينها الرية
بعض المقابلة

في شرح جملة أسماء عبرية شهيرة

آدم - د آدم ، وفتح الاول والثاني مع مد من اذنته وفتح
ومد ثالث والماء لا تظهر مبنى الاوض لانه من التراب. وفي العربية
أدم للارض وجهها. وللارض في العبرية اسم آخر أهم هو د لومس ،
بكر الاول والثاني متوسطاً. والاول

نابن - د قين ، وفتح مدوداً فكسر من مصدره قه ، فتح
فضم متوسطاً والماء لا تظهر مبنى قني قول. دوامين وله معنى
رجلاً من لون الله

ايل ١ هيل ، بكر الاول والثاني متوسط مع مد الاول
بني المتبيل استعارة أي ضد الميز والنقل ومن ايها للمبرية أيضاً
للباطل الزم

أبرام - د أبرم ، فتح فسكون فتح مدوداً من كمين آب زم
أي لب عظيم أول اسم لابراهيم
ابراهيم - د أبرم ، فتح فسكون فتح مع مد الهاء وفتح
من كلمة «هون» بمعنى المجهور رمزاً الى ما وصفه الله به من كثرة
للثقل فيمدان كان أبرم هيل أبرم

عري - نسبة الى «عير» بكر الاول والثاني متوسط ومد
الاول وهو جد ابراهيم - انظر كلامنا على البحرين بالوجه ١٠
اسماعيل - «يه ايل» بكر فسكون فتح فكسر متوسطاً
مدوداً من كلمتين «يتنع ايل» أي يسع الله وهو ابن ابراهيم من
هاجر ظاهرت به قالت ان الله استمع لي

اسحق - «صحق» بكر فسكون فتح مدوداً أي يضعك
لانه لما حرت به أمه ضعتك في نفسها اكبراً للاثر نظراً الى كبر
سهاى واهرام

يقوب - «يشوب» فتح الاول والثاني وضم الثالث متوسطاً
مدوداً وهو فعل مضارع من مصدر «عقب» وفتح ضم متوسطاً
مدوداً بمعنى عتق لانه خرج ممكناً بصيب أخيه أي «وخر نعمة»
وهو في العبرية عقب أيضاً ولكن بعد الفراق

اسرائيل - «د ايل» بكر فسكون فتح متوسط كسر

المترزة بمدوداً وهو من كلفين ويضرب إلى من مصدر وهو روه
بفتح ضم متوسطاً بمدوداً والواو لا تظهر بمعنى ساد غلب قدر كثر
عربية بمعنى كرم شدة، وهو الاسم الثاني ليهوب - لفظ كلامياً على
الاسرائيليين بالوجه ١١

شمود - د شمون، بكسر فسكون فضم متوسطاً أي يرفق
الاول مع الدير من وشموعه مصدر مع وهو من اولاً ديقوب
لان أمه حين وضعت قالت استع لي لله

لاوي - ا لوي، بكسر اللام متوسطاً وانشباع كسر للقاه من
صدر دلته، بفتح فضم متوسطاً بمدوداً والماء لا تظهر بمعنى لوي
يلوي أي آثر عطف لقرن أ. حين وضعت الآتي يلوي اللفظ على أي
يؤثر بها ويهتف عليها

بورف - ب يوسف، بتوسط ضم الاول لو كبر اليه شدة طفاً
مدوداً بمعنى يزيد لقول أمه يزيد لي الله ولداً لفر

يهودا - د يهوده، بكسر الاو، متوسطاً وفتح الراء بمدوداً
والهاء لا تظهر من مصدر يده، بفتح فضم متوسطاً بمدوداً والماء
لا تظهر بمعنى حمد شكر لانه حمدت وشكرت قالت لانه أورد،
لوي أحمد وأشكر

منته - د منته، بكسر بفتح فكسر متشعباً، مبعثاً والماء
لا تظهر من مصدر نشأ، بفتح فضم متشعباً متوسطاً والالف
سهلة بمعنى نسي المني فن انعمى لقول آيه بورف وهو في التربة
عمر فن الله، نشأ، تنوع أي نضج وأضرب

إبراهيم - بوح حتى الامتزج بقول آيه أيضاً ان الله ينجي من شراً
موسى - د منه، بضم فكسر متوسطاً مع مد الثاني والماء
لا تظهر من مصدر نشأ، بفتح فضم بمعنى مشى جنب جراً
لاقتله من اليم

عمران - د عمر، بفتح فسكون ففتح بمدوداً وهي كلفنا
د محمد، أي قوم طيم

كاهن - د كوهن، بتوسط ضم الكاف وكسر الهمزة بمدوداً
وهو اسم قائل بمعنى القلادم واخص بهيابة - وفي العربية لكاهن
من يتوهم بأمر الرجل ويسعى في طبعه

حلطام - د حطم، بفتح الاول والثاني مع مائه أي الحطيم
الظلم التي الجور

توراة - د توره، بتوسط ضم التاء وفتح الراء بمدوداً والماء
لا تظهر من ه هراء، بكسر فسكون بمعنى طأ أوردى معنى

كيفة - د كفت، بالكسر المتوسط، بفتح مد الثاني منه
مصدر كفس، بفتح فضم متوسطاً بمدوداً بمعنى جمع أي اجتماع
الصلبين

شاول - بمعنى متجز لم يفسر رجوعه وأول طاوله بنو لعمرايل
وفي العربية طلوت، ا ابا يشالكم طلوت ملكها

ذكوباً - د ذخر به، بكسر هفتح فسكون ففتح بمدوداً والماء
تظهر وهي كلفنا، ذخر به، من ذخر، بفتح فضم متوسطاً بمدوداً

يهودي - بكسر الهمزة وفتح الجيم كسر الهمزة نسبة الى يهودا
وآدم بن ي

باروخ - دروخ ، اسم مفرد بمعنى ميروان
حييم - بمعنى الحياة من مصدر حيه ، فتح فصح يهودا أي
حيي يحيي

حاي - دحي ، بعد فتح الهماء وعدم تديد الياه بمعنى حي
ينطوب - د يوه طوب ، بالضم للتوسط في الاول والرايع
ممدوداً وهي من كلمتين « يوم طوب » ليوم م طيب
وايون - ه رصون ، فتح فصح متوسطاً بمعنى الرضي من
مصارة وه ، فتح فصح متوسطاً والهاء لا تظهر بمعنى رضى رحو ،
سماه - د ساه ، بكسر فكوت فتح ممدوداً والهاء لا
تظهر بمعنى الترحه

ششان - أي الخادم واختص بخدمة السيد كالسفن
تمود - انظر الوجه ٣٨ - اقبل الآخر جليل
تهيد - فتح الهماء أي تيفيد - انظر حيث أذرتنا
مشنا - ه مشنه ، انظر الوجه ٣٨ المذكور من أوله
مخور - بكسر فصح متوسطاً بمعنى لبكر
ديتاز ، هي كما في العربية لفظاً ومعنى من أسماء اصغرو الحاكم
الشلوح وبمعنى القضي الحاكم ولكنها في العربية نهر الف
حازن - كما في الامرية لفظاً ومعنى الترحه والرزق والبركة
والدية والوهر ردة القلب وفي تاسرية نهر الف

كاف - فعل ماضى بمعنى أعطي وهب ولكنها نبت الف
حزاز ، - من « حزه » فتح فصح متوسطاً ممدوداً كحزى
حزياً وحزواً فهو حازي تكهن ، وذلك اسم حزاز ، على الأمام المصلى
المجود الترس ، على الصلاة وهو في العبرية نهر الف
نسيم - في العبرية بكسر الأول وتشديد السين جمع « نس »
بكسر التوز ، متوسطاً ممدوداً بمعنى الابه للعلامة المسجدة الاعجوبة
الشارف للم

منام - بكسر الهماء والياء مع مدحاً متوسطاً اسم فاعل بمعنى منير
حزاز - في العبرية نهر الف وهو كما في العربية فعل انمر ، من
عز يزوز بمعنى قصر مساعد أعلن

شلوم - فتح فصح متوسطاً بمعنى سلام
البيع - د البيش ، بكسر الالف ، متوسطاً واللام وفتح السين
مدوداً وه - من كلمتين اسم الآله وهو ليل في اللتين ومعنى الشابة
المتابة المطاوعة المرآة الاضلت من مصدر شمع والمصدر البيرى
د شه ، فتح السين وضم البين متوسطاً ممدوداً
رحين - ه رحيم ، فتح الهماء والياء ، ويذكر للم جمع رحه
من مصدر « رحم » فتح فصح متوسطاً مثل رحم يرحم
بلف - بكسر الهماء متوسطاً ممدوداً بمعنى حسن
أورشليم - د يروشليم ، بكسر الياه متوسطاً واشباع ضم الراء
وفتح السين واللام وكرم الياه وهي كلمتان ومضاهما ودية السلام أو

طريف - و طرف - فتح ممدودة فكسر متوسطا والواو ثمة
 وطوة - فتح الغاء ممدوداً وهو اسم ما لا يحل أن يفتح من جنة أو طير
 النوعه كالنظير والفراب أو لسبب فيه كالنظيرة والمتردية والمترودة
 والاشمة واليتودة أو . كان ذنجه غير شري من معبره و طرف -
 فتح لمضم متوسطاً ممدوداً بمعنى اخر من واستمد للاطلاق والافعال
 كسبر - كسبر - فتح الكسب وكسر فتبين متوسطاً مجدداً
 اسم لظاهر أو الحلال أو الصحيح ذنجه أو غير المظنور
 جوي - يضم الجيم متوسطاً ممدوداً لم علم لتسبب اليهودي
 والمج - موييم ؟

عير - دويل - فتح فكسر متوسطاً ممدوداً من «عول»
 كالتورية في العربية وهي التورية وهو اسم علم للسبب لتسم الاحتجاز.

الباب التاسع

وقالت اليهود عن عمر ابن اذنه

وهي آية في سورة البقرة وقد رأيت أنت أنت على قنبرها
 فرأيت بالضم بالجزء الرابع بالوجه ٤٤٤ طبعته ١٣٠٨ بلطبعة الشرقية
 مصر ما نصه في قوله وقالت لليهود عزير ابن الله أمركم . الاول
 قال عبيد بن عمير اما قال هذا القول ويحل واحد من اليهود اسمه
 فخصاص بن طزوراء . الثاني . قال ابن عباس في رواية سعيد بن جبير
 وعكرمة أني جماعة من اليهود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

سلام بن مسك والنهاد بن أرقى وذلك بن الصنف وهو كيف تديك
 وقد زكبت فلتا ولا تزعم أذ. عزير ابن الله عززت هذه الآية وطى
 فعين القولين بالتقارن بهذا المنصب . بعض اليهود إلا أن الله نسب
 ذلك القول الى اليهود بناء على عادة العرب في ايقاع اسم الجماعة على
 الواحد مثل فلان يركب الخيول ولله لم يركب إلا ولله انما هو لأن
 يجلس السلاطين ولله لا يجلس إلا واحداً . والقول الثالث لعل
 هذا المنصب كان قديماً فيهم ثم انقطع . فسمى الله ذلك منهم .

ورأيت بالضم سخطي صاحب الملل والخطب بالجزء الاول بالوجه
 ٩٩ لن الصدوقين م الذين قالوا ذلك من بين سائر اليهود

ورأيت بالضم بوزن الجزء الثاني بالوجه ٤٧٩ ما نصه . وأما اليهود
 فخطبوا عزيراً أن المزير بن الله نبال وأنكر أن يكون اليهود هذا القول
 فأتى بل كلامه علم قبل ولا يقول به أحد منهم كما أن يجلس بن
 فلان هو ابن هريرة طيها السلام وكان من خيرة المهاجرين في سبيل
 الله ولأنه موسى القيادة عليه السلام بل كان من أشد الناس غيرة لله
 قبل برعه على الهزاني والبرانية في الحرب وردت فضب الروي مؤر وعلا
 فلتنتع النساء عن بني اسرائيل . قال - جلاله ونسال - ان يخلص بيوتنا
 فيبقى رد - خطي عن بني اسرائيل فلم أملكهم جيتاه الكفر الرابع القمل ٩٥

جملة الدم

كنت لا أود أن آتي على ذكر هذه لفرفة فلها موسيات
 وزلل أثرها من الامتلاء وأقطع أصحاب الموس والبسه من آهلم

اليهود بها ومع الروم والروس قسادة المتحمكة يذهبهم من قديم اى
من ايام كان بيت المقدس في ايدى اليهود فقام الروم في وجههم وروم
الغلب صرنا وضربوا وتعكوا فيهم فحكم النمر القشوم للتجبر لاداء
كما خمل بهم الروم أيضاً فانه لا يرح عن الامن ما قاسوه منهم من
الظالم والارهاقات ولكننا مع ذلك رأينا ان لا يخلو الكتاب من
الامناع الا هذا الاضطهاد التاريخى لبيكون مخلصه في حين
الانسانية ابد للهمم اذا ما هي هذه الانسانية التي تترك بعضها منزلة
الرحوش الضاربة في القتل وربي انة بمناضيره اقامة اليهود في جميع
امتاع الارض بمازيبه من انها تخرج لها في كل سنة غلاصة تصراناً
لتأخذ من دمها فطير عيد الفصح مما يكفلها ما هو عتل الجنون قبل
السلام وصب على القفوة به الهمة للتكر للقيم قبل الفصح وحبنا
الاداف هذا الصعد من المرح في مجلة التهديب رانيا لا بامر بانذ
نورد للصبيحة الآتية فلها الكلام من الكلمات أو أزر من الأثر
التاريخية الشرعية وقد كاذلها في ترجمة من تلك المرحلات أو أذمجة
من تلك المنحكات كانت قدمت في بورسيد سنة ١٩٠٢ على رجل
عنى يدعى كهنة وداقنا هذه أمام تضاء الاعتراف بمصر وانتهى
الاصر عبرته واطلاق سبيله

- قبل لاولاد لتصارى
- جهودا من نوم موسى
- حذراً أن يأخذوا من
- دمهم يوماً بموسى
- بل يقدمها رؤساً
- ويهدوها هوسا
- سباً في بورسيد
- حيث قد شقوا الرموسا

- سبنا من علفى
- جناه فيها ليمها
- يحفظه العادل ويجرى
- دونك هذا الخيا
- أمصك به اضربوه
- بل اذيتوه اليوسا
- كاد لولاكم برلى
- باننى منكم حيا
- أجا اليونان صجونا
- واجموا مع ركبا
- واطلبوا كل يسودى
- لتقوه الكؤوسا
- اذوكم قبل اأف
- يختصوا منكم خنوسا
- اتقوا الدور طلبهم
- والموانيت جوسا
- ضاعت الفرصة لكن
- خصه الآن الكنديا
- آه لو كانوا اقاموا
- كانت الحرب بسوسا
- لرجعوا اليه رجاً
- أنفوا اليه النيبا
- زنة وادوراة تمزجاً
- وخملوه بييسا
- واشربوا من به هذا
- للرفر الخنوبسا
- قد شربنا اشرسا
- قد شربنا اشرسا
- تم عانوا لم بهابوا
- شرطياً لو ديسا
- وانضى اليوم راسى
- ذلك الدرة حيسا
- بدأ التقيب عن
- كانت للشر الرئسا
- حاكم الدار اليوسا
- قام من معر عيسا
- عملوا لتعيق طاباً
- سطر او فيه الطورسا
- أيها الرسائل مهلاً
- جانب السوه جليسا
- واجلوا المنول غلوا
- وانفى عنه الانيسا



- ونهر ونحت • واتركه الفنو لهيما
- ولتس منه اقتبانا • بئس القمل طوسا
- فوالثكت عدوى • فافرد. منه الريسا
- يلها تمة بطل • ألبه ما م لبوسا

سبب الخراب أولاً وثانياً

جاء بالكثير بالجزء الثالث بالوجه ٩٩ ان بيت المقدس خرب
 أولاً ليرقاته. ثلاث لكرايك باقة والركاب النجاش. وسفك الدماء
 أما الخراب الثاني فبع ان ليث في وقته كان كربة الصلاح والمدى
 وثقلة البر والنقوى فيه للداوة العيانية.

تم الكتاب وانقذه

المخبر الى المولى عز وعلا



مراه فرج
بتصر

أب سنة ٥١٧٨ هـ - لوله - سنة ١٩١٨

لغت نظر

في صحيفة ٩٧ كلمة افردون وضبطها ايربون وبعلمها المصحة أي
 المظلة. وفي الصحيفة ١٨٠ كلمة بيروك وصوابها مبلوك. تم ان كلمة
 بروخ وبيروشم او فروشيم وبروشك ضبطت في كتابه

الموظفات

- ١ التهنيد
- ٢ رسالة في شرح الاموال القانونية
- ٣ المروع في شرح التروع
- ٤ رداية الهبت لنا وثولنا فوق
- ٥ مقالات مراد وعن النسخة ٧ فروتر. صانغاً
- ٦ ديوان مراد وعن النسخة ٥ فروش صانغاً
- ٧ دتلوى ونع البد ناني طيبة في سنة ٩١٦ وعن النسخة ١٩ فرشاً صانغاً
- ٨ شعرا المختصر في الاحكام التبرعية للاسر النطين القراين طبع سنة ٩١٧
 وعن النسخة ١٥ فرشاً صانغاً
- ٩ القروزي. أو خلاصة القانون اصولاً وفروناً طبع ٩١٧ وعن النسخة
 • فروش، صانغاً
- ١٠ القراون والباغون هذا وعن النسخة ١٢ فرشاً صانغاً